

## RELIGION, EVOLUCION SOCIAL E INTERSUBJETIVIDAD

*Domingo Campos R.\**

No existe religión alguna de un solo individuo. Religión es siempre un asunto de un grupo de individuos que interactúan entre sí, comunicándose en algún lenguaje dentro de un marco de acción determinado espacial y temporalmente; de esta manera, religión hace siempre referencia a un asunto social e histórico. Las interacciones comunicativas son acontecimientos regidos según reglas; como tales ellas refieren a acuerdos intersubjetivos entre personas que comparten un mismo marco interpretativo; por consiguiente, religión hace siempre referencia a un asunto societal. De la misma forma, no existe religión sin sujetos religiosos. Religión remite a algún tipo de vivencia personal; así, religión hace siempre referencia a un asunto subjetivo. Toda vivencia involucra afectos. Todo afecto atraviesa por un proceso de socialización; esto es, ellos también se definen dentro de un marco social, histórico y societal determinado (ver Lorenzer, 1973)<sup>1</sup>. Resumiendo, no podemos enfrentarnos con el fenómeno social al que la categoría 'religión' hace alusión sin tener que dar cuenta simultáneamente de la categoría 'sociedad' (ver Durkheim 1981, p.561; Luhmann 1972, p.18). Pero además, no es posible enfrentarnos al fenómeno social denominado religión sin tener que asumir las consecuencias de defender alguna teoría sobre la constitución de los sujetos de la religión<sup>2</sup>. Ocupémonos de este último asunto.

Frente al problema de conceptualización del proceso de constitución de la sociedad, Habermas (1994) parte de la diferenciación entre dos tipos de programa teóricos; él anota:

\* Profesor de la Escuela de Psicología de la Universidad de Costa Rica.

<sup>1</sup> Norbert Elias (1976) denomina estos procesos psicogénesis y sociogénesis.

<sup>2</sup> Con sujeto de la religión no se está pensando esencialmente en un homo religiosus, sino en un sujeto del conocimiento y de la acción involucrado en prácticas sociales vinculadas a la religión.

los cuales se distribuirán los 6.000 millones de colones presupuestados para 1998 en este rubro. Para algunos representantes municipales este proyecto es muy positivo, ya que independiza a las municipalidades de la voluntad de los legisladores y les permite jerarquizar sus propias necesidades. La distribución de los fondos se hace entre los 81 municipios existentes y el monto asignado se determina según la situación de cada cantón en términos de pobreza, extensión geográfica y número de habitantes.

- La Sala Constitucional anuló los montos de contratación directa para la administración pública que establecía la nueva Ley de Contratación Administrativa, al declarar parcialmente con lugar una acción de inconstitucionalidad planteada desde octubre de 1995. Mediante el voto 998-98, los magistrados decidieron anular por roces constitucionales la totalidad de los artículos 27, 84 y 87 de la citada ley; además fueron suprimidos el párrafo segundo del artículo 33 y los últimos párrafos de los artículos 89 y 109. Era precisamente el artículo 27 el que regulaba los montos máximos con que las instituciones del Estado podían obviar el procedimiento de licitación pública y efectuar sus compras por medio de contrataciones directas, con el fin de agilizar los procesos

de compra. La acción de inconstitucionalidad la presentó el abogado Jorge Enrique Romero Pérez, contra quince artículos de dicha legislación, la cual entró a regir el primero de mayo de 1996. Según consta en el voto emitido por la Sala IV, los magistrados Luis Paulino Mora y Carlos Arguedas salvaron su voto en relación con el artículo 27, referido a las regulaciones de los montos señalados. El artículo 84 regulaba la cobertura del recurso de apelación en contra de un acto de adjudicación, la cual dependía de los montos estipulados en el artículo 27, por lo que también fue anulado. El artículo 87 establecía que la Administración licitante podía ejecutar la garantía de participación si la Contraloría General de la República resolvía que no existía motivo suficiente para apelar. También fue declarado inconstitucional. En opinión de Rodolfo Saborío, redactor de la Ley en cuestión, el fallo se debe obedecer, aunque sostiene que la fijación de montos es exclusiva de la Asamblea Legislativa. A pesar de ello reconoció la facultad de la Sala IV para analizar si en la fijación de esos montos se excedieron los límites de proporcionalidad. Los magistrados también señalaron en su voto que recobrarán vigencia el sistema de montos establecido en los artículos 93, 94 y 95 de la Ley de Administración Financiera de la República, número 1279 del 31 de abril de 1951 y su

“Voy a llamar subjetivista a un programa teórico que conciba la sociedad como un plexo estructurado en términos de sentido; y, por cierto, como un plexo de manifestaciones y estructuras simbólicas que es constantemente generado conforme a reglas abstractas subyacentes. La teoría se plantea como tarea de reconstrucción de un proceso generativo del que brota una realidad social estructurada en términos de sentido; en cambio, llamo objetivista a un programa teórico que entienda el proceso vital que es la sociedad, no desde dentro como un proceso de construcción, es decir, de generación de estructuras dotadas de sentido, sino desde fuera como un proceso natural que puede observarse en sus regularidades empíricas y explicarse con la ayuda de hipótesis nomológicas”. (p.25)

La tipificación de las estrategias objetivistas podemos apoyarla en la diferenciación realizada por Ralf Dahrendorf entre modelos teóricos basados en la *integración* frente a modelos basados en la *coerción* en la sociedad. Los primeros conciben la estructura social como un sistema integrado funcionalmente y regulado por consenso normativo; los segundos, conceptualizan la sociedad como un forma de organización que se perpetúa debido al interjuego de fuerzas coercitivas (ver Knorr-Cetina 1981, p.2). Ambos tipos de teorías se apoyan, en opinión de Giddens (1995; ver esp. Introducción y Cap.4), en similares premisas epistemológicas y ontológicas sobre la sociedad y el individuo; a saber, ambas sostienen la tesis de la existencia de la sociedad como una estructura supraordinada sobre los individuos y una imagen funcionalista del proceso de integración social y sistémico. Si como ya hemos anotado en el párrafo introductorio la religión es un asunto simultáneamente social e individual, entonces, recurrir a las tradiciones objetivistas para enfrentar el fenómeno social denominado religión en su integridad resulta para nuestros propósitos de poca utilidad.

Por su lado, las estrategias subjetivistas defienden una perspectiva generativa. Para este tipo de teorías, Habermas (1994) reclama:

“Suponiendo que la sociedad se entiende como un proceso generativo de una realidad estructurada en términos de sentido: a) ¿Quién es el sujeto de ese proceso de generación, o es que no se da ningún sujeto? b) ¿Cómo hay que pensar la manera de ese proceso de generación: como actividad cognoscitiva (Kant, Hegel), como manifestación lingüística (Humboldt), como trabajo (Marx), como creación

artística (Schelling, Nietzsche), como pulsión (Freud)? Y finalmente c): los sistemas de reglas subyacentes, conforme a los que se construye la realidad social, ¿son invariables para todos los sistemas sociales o se da también una evolución histórica de estos sistemas abstractos de reglas y quizá también una lógica interna de esa evolución, que por su parte sería susceptible de reconstruirse?”. (p.26)

Primordial para una perspectiva generativa es el carácter autorreflexivo de la participación del individuo en los procesos de producción y reproducción social. Según esta perspectiva el orden social emerge de las interacciones sociales en las cuales participan los individuos; pero no como un epifenómeno o como un resultado paralelo, sino como un componente constitutivo de la interacción (ver Habermas 1985, p.202ss). En términos metodológicos, lo anterior se traduce en el hecho de que las unidades primordiales de interés para el análisis vienen a ser *las interacciones en situaciones sociales* (ver Knorr-Cetina 1981). El énfasis sobre la interacción introduce el intersubjetivismo como premisa epistemológica; de esta manera se enfrenta tanto el objetivismo antes identificado en las teorías macrosociológicas como las aporías de una filosofía de la conciencia de los modelos psicológico-subjetivistas.

Las perspectivas generativas parten de la reconceptualización de la diferenciación usual entre macro y microniveles de la realidad social. Dicha diferenciación no siempre es sostenida como válida o productiva para el avance en la comprensión de los fenómenos sociales. Esta claro, sin embargo, que con tal diferenciación se sostienen determinadas posiciones epistemológicas y ontológicas. A.V. Cicourel (1981) ha señalado que la mayoría de la veces que se hace alusión a los macroniveles se habla de estructuras sociales; estas estructuras sociales son conceptualizadas como descripciones sintéticas normativas libres de contexto. Cicourel parte, por el contrario, de que tales estructuras emergen de los procesos organizacionales e interactivos que ya podemos identificar en los microeventos. Es decir, ni las macro ni las micro-estructuras sociales podrían ser consideradas como niveles de análisis que se autocontienen; sólo en su mutua dependencia pueden ser éstas captadas con exactitud. La tesis central de Cicourel puede ser sintetizada de la siguiente manera: los micro y los macroniveles de la realidad social están integrados en las situaciones cotidianas

reforma. Mediante ese mecanismo, es la Contraloría quien define los montos sujetos a contratación directa en cada entidad estatal. Para Rodolfo Saborío, la variación será palpable en la agilidad que le brindaba la Ley a las instituciones para hacer más rápidas y eficientes sus contrataciones. La normativa establecía una escala de montos de acuerdo con los presupuestos ordinarios de cada institución. Así, las entidades que manejan más recursos, podrían tener un margen mayor de contratación sin proceso licitatorio.

- El ministro de Economía, Industria y Comercio, José León Desanti Montero reveló en conferencia de prensa que el Índice de Precios al Consumidor (IPC) de enero fue de 1,59 por ciento y que, de esa cifra, casi el 50 por ciento fue provocado por un incremento en el precio de la papa. En vista de que esta alza se dio como consecuencia del fenómeno atmosférico de “El Niño”, las autoridades del mencionado ministerio se dedicaron a monitorear el comportamiento de los precios de los productos marinos y agrícolas, con el fin de ejecutar las acciones que impidan un aumento en sus costos. Durante enero, algunos de los productos que sufrieron un alza en su valor fueron la papa, con un 57,2 por ciento, el azúcar, con un 10 por ciento, los servicios municipales, con un 10,8 por ciento, y los servicios

médicos generales, con un 8,42 por ciento. El ministro Desanti y el viceministro Geovanny Castillo se mostraron satisfechos con el resultado del IPC correspondiente a enero, pues ese indicador es menor al que fue obtenido en el mismo mes de 1997, cuando alcanzó un 2,06 por ciento. El ministro aseveró que se sigue confirmando una tendencia segura y auténtica de que los precios aumentan cada vez menos. En su informe, dicho funcionario detalló que los tomates, las naranjas, los frijoles rojos y los cuadernos bajaron de precio en enero. El Gobierno espera que la inflación en 1998 sea ligeramente menor al 11 por ciento.

- El presidente electo, Miguel Ángel Rodríguez, del Partido Unión Social Cristiana (PUSC), y el excandidato presidencial del Partido Liberación Nacional (PLN), José Miguel Corrales, sostuvieron una reunión en la finca del último, situada en El Yas de Paraíso de Cartago, con el propósito de conversar acerca del proceso de concertación que Rodríguez persigue. No obstante, el polémico tema de la venta de activos del Estado constituyó el gran ausente de la cita, cuya duración fue de 48 minutos. En ella no se dio acuerdo alguno ni compromiso, y el tiempo transcurrió en un ambiente de cordialidad y palabras calculadas. A pesar de la reserva imperante, luego del término de la visita, el excandida-

como rutinas que caracterizan toda organización cultural y social. Los miembros de los grupos y sociedades particulares han creado sus propias teorías y metodologías para alcanzar esta integración; por su lado, estas teorías están construidas a partir de *estructuras de conocimiento culturalmente organizado*. Dichas estructuras de conocimiento se acoplan y manifiestan en las características de los encuadres (setting) sociales, facilitando a la vez la resolución de problemas cotidianos bajo condiciones de limitada capacidad de procesamiento de información; ellas funcionan a manera de síntesis evaluativas (ver Cicourel 1981; p. 51-67)<sup>3</sup>.

Un aspecto de la propuesta de Cicourel requiere de mayor aclaración; a saber, el carácter generativo de las situaciones sociales. R. Harré (1981), refiriéndose a la diferenciación entre macro y microsociología, ha señalado que el criterio usual para identificar una propiedad como 'emergente' es su determinación manifiesta por el todo; es decir, dicha propiedad no se puede identificar si únicamente se consideran las partes en forma aislada. En las ciencias naturales estas propiedades emergentes son explicadas introduciendo la categoría/hipótesis de 'estructura'. Al referirnos a sistemas de sociedad, sostiene Harré, usualmente lo hacemos, o bien en términos taxonómicos, o bien con categorías que hacen referencia a dichas estructuras. De esta manera, ciertos tipos de constructos que identifican macroeventos no son más que construcciones taxonómicas teóricas; es decir, los conceptos macro son retóricos no referenciales. El peligro de recurrir a tales constructos se encuentra en la posibilidad de terminar en una metafísica social (ver Harré, 1981; p. 142-154).

Siguiendo a Giddens (1995, p.2), se puede sostener la tesis de que el problema metafísico se presenta por la confusión entre postulados epistemológicos y ontológicos. En su *Teoría de la Estructuración*, A. Giddens parte de que ni la experiencia del actor individual ni la existencia de cualquier forma de totalidad social, sino las prácticas sociales ubicadas en sus coordenadas espacio-temporales deben ser el dominio de interés de la investigación social. Estas prácticas sociales se

<sup>3</sup> En mi opinión debemos de atender no sólo las funciones socio-cognoscitivas de dichas estructuras del conocimiento, sino también su función socioafectiva. Este último aspecto es uno de los puntos principales de la tesis que este artículo defiende.

caracterizan por su recursividad; es decir, por medio de la participación de los actores sociales y al interior de tales prácticas se reproducen las condiciones para que éstas se sigan dando. Dicha recursividad se basa en el carácter continuo y reflexivo del actuar humano. La reflexibilidad debe ser comprendida no solamente como 'autoconsciencia' sino también como monitoreo permanente de las acciones dentro del flujo de la vida social. Esta reflexibilidad opera en el individuo en diferentes niveles: a nivel discursivo y a nivel práctico. Ahora bien, en el análisis de las relaciones sociales se deben distinguir dos dimensiones: la dimensión sintagmática, aquella que da cuenta de los patrones recurrentes en la reproducción de las prácticas socialmente situadas y la dimensión paradigmática, la cual involucra el orden virtual de los 'modos de estructuración' recursivamente involucrados en la reproducción de tales prácticas. Así, en el análisis social es mejor referirnos a las propiedades estructurales de los sistemas sociales y no a sus estructuras. Las propiedades estructurales más profundas implicadas en la reproducción de totalidades societales las denomina Giddens, '*principios estructurales*'; por otra parte, aquellas prácticas con mayor extensión espacio-temporal dentro de tales totalidades societales vienen a ser identificadas como 'instituciones'. Sin embargo, se puede hablar de estructura en su connotación más elemental; esto es, como regla y como recurso. Las reglas de la vida social vienen a ser técnicas o procedimientos generalizables aplicados en la realización/reproducción de las prácticas sociales. Sobre los fundamentos anteriores Giddens reconceptualiza la oposición entre micro y macro en términos de la forma en que las interacciones están estructuralmente implicadas en sistemas amplios de diferenciación espacio-temporal; pero además, en términos del enlace de dichas interacciones con las dinámicas de la integración social y sistémica. Integración significa el involucramiento recíproco de las prácticas. Integración social se refiere al nivel de sistematicidad de la reciprocidad entre los actores en contextos de co-presencia. Por su parte, integración sistémica se refiere al nivel de reciprocidad entre actores o colectividades en tramos amplios de tiempo-espacio (ver Giddens 1995; esp. Introducción y Cap. 1).

to José Miguel Corrales se permitió dejar en claro que mantiene su oposición a la idea de vender instituciones estatales para amortizar la deuda interna de nuestro país. Manifestó además que grupos de estudiosos del PLN estaban preparando una propuesta, con el fin de llevarla al foro de concertación nacional convocado por Rodríguez, para buscar otras opciones de lidiar con el problema. Corrales, además, instruyó a los diputados de su partido para que no voten ningún proyecto relacionado con la venta de instituciones. Por su parte, Miguel Angel Rodríguez reveló que había comentado con Corrales la importancia de la aprobación de la reforma al Reglamento Interno de la Asamblea Legislativa y las modificaciones a la Ley de Concesión de Obra Pública. Asimismo, calificó como importante una carta entregada por Corrales, en la que éste aporta una serie de recomendaciones para realizar el proceso de concertación nacional. Este documento propone, entre otros puntos, que el diálogo entre sectores se realice de manera sostenida, permanente y participativa, y que se produzcan resultados en forma de acuerdos vinculantes, además de que promueve la concertación nacional. A todo esto, el secretario general del PLN, Rolando González, manifestó que su agrupación deberá formular una posición institucional con respecto a este y otros temas a partir

<sup>4</sup> Habermas (1973) y Eder (1976) denominan a estos procesos '*principios de organización social*'.

del análisis de los diferentes puntos de vista.

- La Comisión Nacional de Emergencia (CNE), emitió un estado de alerta verde en los poblados de Buenos Aires, Dos Ríos, Quebrada Grande, El Gavilán y Agroindustrial del Sur, todos ubicados en las faldas del sector norte del volcán Rincón de la Vieja, debido a las erupciones de este coloso. Tras dos años de inactividad, el volcán volvió a expulsar lodo, vapor rocas y ceniza hasta a 400 metros de altura, por su único cráter activo. Si bien no se registraron víctimas humanas, los lugareños y los miembros de la Comisión de Emergencias informaron que la avalancha que se precipitó por las laderas del volcán destruyó un camino vecinal y desembocó en los ríos Pénjamo, Azul Y Quebrada Azufrosa, en donde aumentaron peligrosamente los caudales y se produjo la muerte de gran cantidad de peces. La CNE informó que en un período de apenas tres horas ocurrieron 18 erupciones, en tanto que el Observatorio Vulcanológico y Sismológico de Costa Rica (OVSICORI), reportó pequeños sismos en la zona.

- En el marco de los esfuerzos gubernamentales por atraer inversión extranjera, el ministro de Educación Pública, Eduardo Doryan, anunció la puesta en marcha de un plan de emergencia en el campo de la educación técnica con el fin

K. Knorr-Cetina (1981) identifica las siguientes dos hipótesis principales en la discusión anteriormente reseñada en torno a la diferenciación entre los macro y los microniveles de la realidad social: a) la *hipótesis de la agregación*, la cual sostiene que los macrofenómenos son el resultado de agregaciones y repeticiones de muchos microepisodios similares; y b) la *hipótesis de las consecuencias inintencionadas*, en este caso los macrofenómenos emergen por virtud de consecuencias inintencionadas de los microeventos (ver p. 26-27). Por su parte ella reformula ambas hipótesis para sostener la denominada *hipótesis de la representación*. Esta última sostiene que lo macro emerge no como la suma de consecuencias inintencionadas de los microepisodios ni como su agregación o redes de interrelación, sino como una representación sintética activamente construida dentro de las microsituaciones.

De la discusión anterior se pueden extraer varias premisas básicas para una perspectiva generativa en la conceptualización de los fenómenos sociales que implican niveles macrosociales, microsociales e individuales. En primer lugar, las prácticas sociales en las situaciones cotidianas representan el momento de encuentro de los niveles macro y microestructurales de la realidad social. Estas prácticas sociales están organizadas, estructuradas y diferenciadas de forma particular para cada grupo social; es decir, ellas son societalmente diferenciadas. En segundo lugar, tanto los niveles micro como macrosociales hacen referencia y están determinados por las características estructurales del funcionamiento social; estas características estructurales hacen referencia a reglas, normas, instituciones y principios de organización societal. En tercer lugar, los individuos ingresan en las situaciones cotidianas con una biografía particular; la cual es, sin embargo, el resultado de un proceso de socialización que se rige de acuerdo con las características estructurales y culturales del grupo social de pertenencia. En cuarto lugar, dicha biografía particular hace no sólo referencia a un saber de fondo (discursivo, práctico) sino también a una experiencia socializadora de los afectos (consciente e inconsciente). El saber de fondo hace referencia a teorías que los individuos construyen y comparten sobre el funcionamiento y la organización social y a la competencia interactiva que el saber práctico les asegura. La socialización de los afectos hace referencia a formas particulares de movilización de los montantes afectivos

asociados con las experiencias subjetivas al interior de las prácticas sociales<sup>5</sup>. En quinto lugar, las prácticas sociales pueden ser captadas en las formas expresivas que resultan del encuentro comunicativo. Estas formas expresivas remiten no sólo a los componentes cognoscitivos y comunicativos sino también afectivos de las prácticas sociales.

Por lo tanto, a las preguntas a y b de Habermas anteriormente citadas, sólo se puede contestar, consecuentemente, diciendo: el proceso de constitución de la sociedad es el resultado de prácticas sociales realizadas por sujetos motivados (Freud), reflexivos (Kant/Hegel), capaces de comunicarse entre sí (Humboldt), producir (Marx) y expresarse creativamente (Schelling, Nietzsche).

Ocupémonos de la pregunta c. Durkheim (1981) diferencia entre el conocimiento y la experiencia religiosa. Experiencia religiosa hace referencia a prácticas socialmente situadas. Las prácticas sociales religiosas han sido diferenciadas en dos momentos constitutivos: acciones y vivencias (ver Luhmann 1972, p.15). A las vivencias sólo tenemos acceso en su expresividad; en el lenguaje freudiano, en la contingencia del objeto que escoge la pulsión para manifestarse. En síntesis, tres dimensiones pueden diferenciarse en las prácticas sociales vinculadas con el fenómeno religioso: una dimensión simbólica/sociocognoscitiva (*Wissen*), una dimensión interactiva/comunicativa (*Erfahrung*) y una dimensión motivacional/expresiva (*Erleben*)<sup>6</sup>. En términos de teoría social estas tres dimensiones se pueden reconstruir gracias a que ellas obedecen a los procesos generativos anteriormente identificados.

## DESARROLLO Y EVOLUCION

El objetivo primordial de las ciencias sociales, herederas de la modernidad, ha sido el avanzar en la comprensión

5 Desde esta perspectiva, en mi opinión, es que debemos enfrentarnos con Totem y Tabú (1913) y otros trabajos vinculados con la cultura de S.Freud. Sin embargo, debido al mismo hecho de que se trata del desarrollo de los afectos, es claro que debemos involucrar en el análisis los trabajos clínicos de Freud; en este último sentido, resultan especialmente significativos sus anotaciones sobre la transferencia publicadas por primera vez en 1986.

6 Desde una perspectiva estructural funcionalista V. Dreshen (1983) se refiere a las dimensiones personal, interpersonal y transpersonal.

de preparar al personal calificado del que requieren las empresas de alta tecnología que se han instalado en el país y las que se espera que vengan próximamente. El anuncio fue hecho en el gimnasio del Colegio Vocacional Monseñor Sanabria, en Desamparados, en donde se realizó una actividad durante la cual el embajador de Taiwán en nuestro país, Kao-Wen Mao, ofreció una donación para este efecto de siete millones de dólares. Doryan explicó que con ese monto se pretende preparar cuanto antes a la mayor cantidad posible de técnicos y funcionarios especializados para los puestos de ensamblaje y prueba en la línea de producción. La mayor inversión se hará en equipos modernos para laboratorios y otra parte en capacitación a docentes. De acuerdo con el ministro Doryan, el propósito del sistema será unificar currículos, programas y esfuerzos que llevan adelante colegios técnicos, colegios universitarios, el Instituto Tecnológico de Costa Rica (TEC), y el Instituto Nacional de Aprendizaje (INA), con tal de que esas instituciones no continúen operando de manera individual.

- Un estudio realizado durante 1997 a una muestra de 6.549 estudiantes escolares de siete años de edad en 300 centros educativos de primera enseñanza, concluyó, entre otras cosas, que los niños costarricenses de esta edad presentan

en promedio una estatura dos centímetros menor a la que presentaban en 1981. En 1979 un 20 por ciento de estos niños mostraron un déficit de tamaño, en tanto para 1997 el estudio de talla para edad encontró este problema tan sólo en un 7 por ciento de la muestra. El estudio, conocido como Encuesta Nacional de Peso y Talla, los dieron a conocer los ministros de Salud, Herman Weinstock, y de Educación, Eduardo Doryan, quienes explicaron que la muestra incluyó a 4.257 niños y niñas de zonas rurales y 2.292 del sector urbano, de los cuales el 96,4 eran costarricenses. Se detectó que un 5,6 por ciento de los escolares de zona urbana muestra un retardo moderado o severo en sus condiciones nutricionales contra un 7,8 por ciento en el área rural, donde la talla promedio es de 120,4 centímetros, mientras que en la zona urbana es de 120,9. En cuanto a la medición peso por talla, el 81 por ciento mostró una situación normal, mientras que el 8,4 por ciento presentó problemas de sobrepeso, tendencia que, según los especialistas, va en aumento. Las mujeres, 46,8 por ciento de la muestra, tuvieron resultados más positivos que los hombres en sus condiciones nutricionales. Sólo en el 4,8 por ciento de ellas se encontraron retardos, de moderado a severo, en su crecimiento, problema detectado en el 9 por ciento de los hombres, quienes

de los procesos sociogénéticos y psicogénéticos que permitieron que el individuo y la sociedad llegaran al estado en que en la actualidad se encuentra. En términos gnoseoantropológicos, las ciencias sociales han asumido la responsabilidad de dar cuenta del proceso de constitución de lo específicamente humano; es decir, de lo social. A esta última pretensión se enlaza la necesidad de construir una teoría de la evolución social. Consustancial a la pretensión de construir una teoría de la evolución social, y en consonancia con el espíritu de la modernidad, ha sido la idea de progreso (ver Vattimo 1987). De la idea de progreso da cuenta en términos teóricos la categoría de desarrollo.

Zukier (1985) señala que la categoría de desarrollo involucra no solamente la descripción de un grupo determinado de características en momentos diferenciados de tiempo y espacio, sino también, la identificación de la lógica y la dinámica de las manifestaciones discretas y continuas del proceso de transformación presentado. Si bien el desarrollo debe ser presentado como una solución de continuidad, la exigencia de establecer una clara diferenciación de los criterios que definen los cambios y las transformaciones cualitativas a cada momento del proceso, obliga a la tipificación de momentos específicos que podríamos señalar como cortes transversales. De esta manera, una perspectiva desarrollista implica la reconstrucción interpretativa tanto de los procesos prolongados y lentos como cortos y acelerados que dan cuenta de las transformaciones a lo largo de la dimensión espacio-tiempo. Una perspectiva evolutiva es la reconstrucción histórica de un fenómeno particular desde un punto de vista desarrollista.

Según K. Eder (1976) una teoría que pretenda aportar una heurística positiva para la exploración del proceso evolutivo sociocultural debe dar cuenta, al menos, de los siguientes tres niveles: 1. la diferenciación entre complejidad y contingencia. Complejidad refiere a las estructuras y funciones reales alcanzadas; contingencia refiere a las posibles de alcanzar. 2. Autoorganización. Esta refiere a los vínculos óptimos dentro del sistema entre sus componentes. 3. Autocontrol o la capacidad de aprendizaje para enfrentar modificaciones ambientales manteniendo la identidad. De esta manera se puede, simultáneamente, dar cuenta de los mecanismos evolutivos principales; a saber, de la: a) *Variación* en el intercambio de la naturaleza externa e interna y que surge en el plano sociocultural; b) de



la *selección* entre posibles principios de organización socio-integrativos; y c) de la *estabilización* de logros evolutivos a través de procesos de aprendizaje (ver p.68-69). La variación se puede interpretar a la luz de la complementareidad entre la complejidad y la contingencia; la selección como el proceso de autoorganización con el fin del óptimo nivel de selección de valores; la estabilización como autocontrol del sistema (ver p.137). Según Eder, los sistemas sociales se constituyen a partir de innovaciones ancladas en estructuras de competencias de sus miembros; dichas innovaciones aseguran la información producida por patrones de interpretación colectiva que funcionan como mecanismos de control y que se definen como procesos de aprendizaje. De esta manera, el desarrollo de los sistemas sociales presume imágenes del mundo que se han generalizado (ver Dux 1982). Como ya hemos señalado, las prácticas sociales se orientan según estas imágenes de mundo. El desarrollo evolutivo de las imágenes de mundo se deja captar, fundamentalmente, en las siguientes dimensiones: Técnica - Religión - Moral (ver p.132). Es decir, en el dominio del enfrentamiento con el mundo objetivo, en el intercambio al interior del mundo social (especialmente los patrones comunicativos y el orden social), y en el encuentro entre el mundo social y subjetivo. Por consiguiente, no se puede desarrollar una teoría de la evolución social sin considerar el rol de la religión en el desarrollo social. ¿Por qué precisamente el rol de la religión?

#### EVOLUCION SOCIAL Y RELIGION

¿Practican todos los individuos alguna religión? No, en un sentido restringido de la religión; sí, en un sentido amplio de la religión. La pregunta siguiente sería, ¿dónde está la diferencia entre un sentido amplio y un sentido restringido de la religión? Giddens (1993) identifica algunos sesgos culturales que usualmente se utilizan para definir la religión; a saber, el monoteísmo, el acompañamiento de prescripciones morales, el aporte de una explicación del origen del mundo y la existencia de lo sobrenatural o algo más allá del reino de los sentidos. Definiciones de religión basadas en uno o varios de los anteriores sesgos podemos tipificarlas como restringidas. Giddens, también identifica algunas características que parecen compartir las más diversas de

conformaban el 53,2 por ciento del total estudiado. La desnutrición severa se encontró en el 1,8 por ciento de los niños y niñas y un 8,8 por ciento presentó desnutrición leve. Para los distintos jerarcas nacionales, el desarrollo socioeconómico y la expansión de los programas de salud y educación explican la mejoría en estos indicadores.

#### INTERNACIONALES

- Tras fallar todas las apelaciones presentadas por los abogados defensores, así como una petición de clemencia presentada en el último minuto, Karla Faye Tucker se convirtió en la primer mujer en los últimos 14 años ejecutada por el Estado en Estados Unidos. En el estado de Texas no se había condenado a muerte a una mujer desde 1863. Faye Tucker aceptó su participación en el asesinato a hachazos de dos personas en Houston, en 1983, cuando cometió los crímenes bajo los efectos de las drogas y en compañía de su pareja, quien también se condenó a muerte pero murió con anterioridad debido a un trastorno hepático mientras estaba en prisión. Desatendiendo las peticiones de clemencia en el marco de las bases humanitarias hechas por personalidades como el experto de las Naciones Unidas en ejecuciones sumarias y arbitrarias, Waly Bacre Ndiaye, y el Papa Juan Pablo II,

pero siguiendo la guía que encontró "a través de la oración"; el gobernador de Texas, George W. Bush (hijo del expresidente) denegó el último pedido de clemencia presentado por Tucker, el cual habría aplazado la ejecución por 30 días. Tras conocer tal determinación, el abogado de la reclusa, David Botsford, calificó como una farsa el proceso de pedir clemencia en el Estado de Texas, ya que fue denegado sin comentarios y no pudo evitar que su cliente recibiera la inyección letal.

- Portavoces de la Patrulla Fronteriza de México y Estados Unidos anunciaron la detención de un camión en el que era transportado más de un centenar de inmigrantes indocumentados quienes viajaban en condiciones infrahumanas. Según las autoridades, el camión fue detenido en la localidad de Lordsburg, Nuevo México, y en su interior encontraron a más de cien personas casi asfixiadas, desorientadas y desesperadas que pretendían ingresar a Estados Unidos.

- El guía de la República de Irán, ayatolá Alí Jamei, fue confirmado oficialmente en esta función suprema del régimen islámico unos meses después de una viva polémica entre facciones político-religiosas sobre la extensión de sus poderes. La confirmación de Jamei, quien se ha dedicado a extender y defender la ortodoxia políti-

las religiones; a saber, poseer un conjunto de símbolos, involucrar un sentimiento de reverencia o admiración, vincular algún tipo de ritual o ceremonia (ver esp. p.458). Definiciones basadas en una o varias de las anteriores características podemos identificarlas como amplias. Por otro lado, cualquiera de las dos tipos de definición remite siempre a un contexto social e histórico particular.

Pero, entonces, ¿cuando se habla de evolución religiosa, de qué se está hablando? Tres posibilidades pueden identificarse: a) Se puede considerar una religión determinada y realizar una reconstrucción histórica desde una perspectiva desarrollista de ella; reconstrucción que puede hacerse individualmente, de una religión, o comparativamente entre dos o más religiones. b) Se pueden considerar las prácticas religiosas en sí mismas, independientemente de su ubicación dentro de las religiones históricas, y reconstruir, desde una perspectiva desarrollista, como estas prácticas se han desplegado a lo largo de la historia de la humanidad. c) Se puede reconstruir desde una perspectiva desarrollista el desenvolvimiento histórico de las sociedades enfatizando el rol de la religión en este desarrollo; es decir, se puede investigar el desarrollo religioso a la luz de la evolución social. La primera opción nos enfrenta con el problema de las relaciones entre la historia y la evolución (ver Holzer 1978; Habermas 1990); pero además, con el problema de si las religiones se dejan captar como sistemas que evolucionan. La segunda opción introduce los problemas vinculados con las relaciones entre la antropología y la sociología; pero además, con el problema de si las prácticas sociales pueden ser descontextualizadas. De la última opción se han ocupado Norbert Bellah (1973), Niklas Luhmann (1972) y Reiner Döbert (1973a, 1973b); de estas tres propuestas precisamente nos ocuparemos nosotros a continuación.

#### RELIGION, EVOLUCION E INTERSUBJETIVIDAD

En su análisis de la evolución religiosa N. Bellah (1973) parte de la necesidad de liberar a las ciencias de la religión de las aporías del evolucionismo proveniente del siglo pasado. Él define la evolución como un proceso creciente de diferenciación y complejización de la organización del organismo o del sistema social que le permite y

posibilita a éste alcanzar mayores capacidades para adaptarse al entorno y aumentar su autonomía con respecto a situaciones previas. Por otra parte, rechaza las conceptualizaciones que ven en la evolución un proceso inevitable e irreversible que sólo conoce un único camino; de la misma manera, sostiene que formas evolutivas simples pueden sobrevivir junto a formas evolutivas complejas (ver p.268). Bellah sostiene que lo único que permite el material empírico disponible es la caracterización de momentos históricos diferentes a lo largo de la dimensión espacio-temporal. Por supuesto, cuando en términos comparativos enfrentamos esos momentos se pueden identificar cambios que remiten a desarrollos; las formas complejas tienen una historia y pueden ser rastreados hasta formas más simples, a formas tan simples como otras formas que cuando se hace la comparación sincrónicamente también se pueden localizar en el ambiente de las formas más complejas. Finalmente, define la religión como “un conjunto de formas y acciones simbólicas que vinculan a los hombres con las condiciones últimas de su existencia”. Luego agrega: “Por consiguiente, ni el hombre religioso ni la estructura de las interrogantes religiosas primordiales se desarrollan, sino más bien la religión como un sistema de símbolos” (p.268). Bellah defiende la idea de que todos los elementos que nos encontramos en los sistemas religiosos actuales ya se encuentran en los sistemas religiosos primitivos; de esta manera, el aumento de la complejidad se da a partir de una mayor diferenciación de los componentes.

Sin lugar a dudas, Bellah sostiene un esencialismo; si el hombre religioso y la estructura de las preocupaciones religiosas no se desarrollan y todos los contenidos de los sistemas simbólicos han estado siempre ahí expresados de otra manera, entonces, hablar de desarrollo y/o evolución religiosa no tiene sentido; lo que se puede hacer es encadenar formas de manifestación de dicha esencia temporalmente situadas.

En síntesis, para Bellah el rol de la religión en la historia de la humanidad ha sido canalizar posibilidades de respuestas a las inquietudes gnoseoantropológicas del hombre; es decir, a las preguntas: ¿Hombre, quién eres? y, ¿hombre, dónde estas? Dichas respuestas son consideradas primordialmente en tanto que formas de manifestación en el ámbito sociocognoscitivo; de esta manera Bellah interpreta uno de los rendimientos de la religión como si fuese su función esencial.

ca y religiosa y a promover el islam, reivindicado ante las corrientes occidentales, fue considerada por varios expertos como un desafío a la casta religiosa en el poder, liderada por el presidente Mohamed Jatamí.

- Un estudio gubernamental realizado por el Instituto Nacional de Investigación Espacial de Brasil, determinó que la selva del Amazonia sigue siendo deforestada a un ritmo alarmante de 20.000 kilómetros cuadrados al año. Las imágenes de satélite mostraron que unos 60.257 kilómetros cuadrados de selva amazónica, un área más o menos equivalente al territorio de Bélgica, fueron talados, quemados o limpiados de vegetación entre 1995 y 1997. Casi la mitad de la destrucción ocurrió en 1995, el año siguiente a la introducción de un plan económico de estabilización que aparentemente tuvo como objetivo principal la expansión de la agricultura brasileña.

- Tras enfrentar durante varias semanas serios inconvenientes económicos, que obligaron a los encargados incluso a hacer circular ediciones de apenas 12 páginas, jefes del periódico nicaragüense “Barricada” se vieron en la obligación de interrumpir la circulación del matutino y a cerrar las instalaciones en las que éste era elaborado. La noticia fue dada a conocer, sin causar sorpresa,

por parte del Comandante Tomás Borge, en calidad de presidente director del diario y aprovechó la ocasión para culpar directamente al mandatario Arnoldo Alemán de la crisis que produjo el "cierre temporal" e interrumpió 19 años de existencia del periódico, que nació tras el triunfo de la revolución sandinista como medio oficial del Frente Sandinista para la Liberación Nacional (FSLN). En criterio del Comandante Borge, la acción "agresiva y primitiva" de algunos sectores de la empresa privada nicaragüense y la gran presión financiera y política fueron los principales elementos de lo que calificó como sabotaje económico en su contra, nacido y dirigido en el seno del gobierno liberal de Alemán. No obstante, para algunos de los pocos trabajadores de "Barricada" que se mantenían en las instalaciones, el derrumbe del periódico y la pérdida de sus empleos se explica por las luchas políticas internas y de liderazgos que predominan en las filas del FSLN, así como por el desinterés que los sandinistas mostraron de asumir el papel que les correspondía como propietarios del matutino. Pero el secretario general de esta agrupación política, el ex-presidente Daniel Ortega, rechazó tales cargos alegando que el principio de no injerencia convertía la citada crisis en un problema que debía resolver la dirección del diario. Los 275 trabajadores vieron frustrada

N. Luhmann (1972) parte de la premisa de que la religión puede ser considerada como un sistema social; es decir, como "una conexión de acciones con sentido mutuamente referidas que se delimitan con respecto al ambiente (Umwelt)" (p.11). En este último sentido, religión constituye un subsistema del sistema total de la sociedad que se ha diferenciado a lo largo del proceso de la evolución social. Luhmann conceptualiza la sociedad como aquel sistema social que ha constituido su propia selectividad a través de la generación de sentido (ver p.19); con ello él puede definir la religión a partir de su función social de la siguiente manera:

"Debido a que todas sus modalidades y determinaciones selectivas dependen de él mismo, el sistema de sociedad no se puede apoyar en un ambiente específico. Por consiguiente, en el nivel funcional extremo de los sistemas sociales se debe transformar la complejidad indeterminada en determinada, o aún, en determinable. Sobre esta función de transformación se asientan las cualidades religiosas. Religiones son estructuras culturales con exactamente estas referencias funcionales. La función de la religión alude a la determinabilidad del mundo" (p.21).

La forma de realización y ejecución de la función enunciada es lo que se ha transformado a lo largo de la historia. Con la función mencionada Luhmann tematiza los tres niveles de la evolución social antes mencionados; a saber, el nivel de la contingencia, el nivel de la complejidad y el nivel de la autoorganización del sistema social. Luhmann es de la opinión, sin embargo, de que difícilmente se puede captar el rol de la religión atribuyéndole sólo una función; de hecho en la historia social la religión ha realizado múltiples funciones de forma simultánea; pero además, dichas formas de realización se han modificado con la historia; de hecho, las formas de realización funcional de la religión han afectado los niveles sociocognoscitivos, interactivos a afectivos en forma diferencial a lo largo del proceso socioevolutivo. De tal manera que podemos sostener sin temor a equivocarnos que dichas dimensiones son ellas mismas resultado del proceso de diferenciación desarrollado a lo largo de la evolución social; y por lo tanto, que la religión ha jugado un papel primordial en tal proceso de diferenciación. Sintetizando la propuesta de Luhmann llegamos al siguiente resultado: el rol de la religión en la evolución social

ha sido constitutivo para el desarrollo de formas de afrontamiento de la complejidad que los seres humanos encuentran en todos los ámbitos y niveles de la realidad<sup>7</sup>.

R. Döbert (1973a) ha señalado las limitaciones de las dos propuestas anteriores. En contra de Bellah, Döbert parte de que efectivamente podemos considerar a los sistemas simbólicos como tipos particulares de sistemas, pero de ninguna manera como sistemas autorregulados. El único problema que los sistemas simbólicos pueden presentar son problemas de consistencia; consistencia refiere a la coordinación e integración de los componentes internos del sistema. En otras palabras, Bellah falla en la utilización del modelo sistema-ambiente. Según Döbert, el mismo Bellah termina por conceder de forma implícita el hecho de que el análisis de los sistemas simbólicos conducen necesariamente al análisis de los portadores del sistema (p.77). Por su parte, Luhmann no se escapa de los mismos problemas. Döbert apunta: "Si la sociedad es "la condición constitutiva del Ser-en-el-Mundo pleno de sentido", no obstante de la misma manera ella sólo existe en la medida en que es institucionalizada a través del vínculo intersubjetivo; entonces tendríamos que vernosla con el extraño caso de un sistema que es a la vez su propia condición constitutiva" (p.334-335). De la caracterización que Luhmann realiza del desarrollo de la religión, agrega Döbert, uno desembocaría en la conclusión de que finalmente la religión ya no satisface más su función, sin darse por lo pronto su sustituto (ver p.334). De esta manera, Döbert atribuye a los modelos funcionalistas una incapacidad para hacerse cargo simultáneamente de los aspectos constitutivos y generativos de los sistemas sociales; en su opinión estos modelos teóricos permanecen al nivel de los problemas de 'autoconservación de sistemas constituidos en condiciones definidas'<sup>8</sup>.

7 Luhmann (1985) nos recuerda: "El sentido no es una imagen o un modelo de la complejidad usado por la conciencia o por los sistemas sociales, sino simplemente una nueva y poderosa forma de afrontamiento de la complejidad bajo inevitables e impuestas condiciones de selectividad." (P.103). Claro que si nos atenemos a la definición anterior tendríamos que concluir que Luhmann se queda en el plano sociocognoscitivo. Lo cierto es que la posición de Luhmann es mucho más amplia.

8 Debe señalarse, sin embargo, que en sus desarrollos recientes la propuesta teórica de Luhmann ha avanzado significativamente hacia una conceptualización de los sistemas sociales a partir de las ideas de Maturana y Varela sobre 'autopoiesis'. (ver Luhmann 1984).

su intención de publicar una edición de dos páginas exponiendo su posición ante el cierre, pero se dirigieron a otros medios para denunciar el monto que se les adeuda por salarios retenidos y otros beneficios laborales, el cual, dijeron, alcanza los 80.000 dólares. Trascendió además que al momento del cierre, Barricada mantenía deudas pendientes por dos millones de dólares, lo que aunado a la carencia de materia primas culminó con su cierre.

- Miles de personas, incluyendo al mandatario José María Aznar, se congregaron frente a la Catedral de Sevilla, en España, en ocasión de los funerales de un concejal y su esposa, quienes fueron recientemente asesinados. Alberto Jiménez Becerril, concejal de Sevilla y su esposa, Ascención García Ortiz; fueron acibillados a balazos al salir de su auto a manos de un miembro de la agrupación separatista vasca ETA. Mediante un comunicado difundido a través de su órgano portavoz (diario radical Egin), dirigentes de ETA se atribuyeron la autoría del atentado y dijeron ser los autores también del ataque con coche bomba que mató en enero pasado a José Ignacio Iruretagoyena, concejal del Partido Popular. Ambas confesiones motivaron multitudinarias manifestaciones de repudio en toda España contra los separatistas, quienes también manifestaron su disposi-

ción a dejar las armas en cuanto obtengan garantía del respeto a la autonomía de la nación vasca. Sin embargo, pocos días después, un exmiembro de ETA que se encuentra preso por participar en atentados anteriores, dio a conocer una carta suya en la que expresa su arrepentimiento por las acciones cometidas y denunció que la organización vasca no posee un proyecto político claro o válido y que su única intención y motivación es producir el terror.

- Un informe estadounidense referido a la condición de los Derechos Humanos en China, recibió una severa respuesta por parte de representantes del Gobierno de este país. Los comentarios estadounidenses, publicados como parte del informe anual del Departamento de Estado sobre los Derechos Humanos en todo el mundo, hizo referencia a las mejoras que a este respecto se identificaron en China al finalizar el año de 1997. Los encargados del informe manifestaron que pese a la mantención de miles de presos políticos, se notaron avances por parte del Gobierno chino en su actitud de tolerancia hacia las críticas públicas y a los reclamos de diferentes sectores que buscan un cambio. Sin embargo, el vocero del Ministerio de Relaciones Exteriores de China, Zu Bangzao, difundió el malestar de su Gobierno por considerar la acción de Estados Unidos como irres-

Döbert sostiene que no tiene sentido preguntarse por la función social de la religión en la medida en que se presuponga que los sistemas sociales en los que opera ya están constituidos. La constitución de sistemas sociales se realiza a partir del desarrollo de reglas y sistemas de orientación. Por otro lado, de nuestra discusión anterior se desprende, y esta es la posición de Döbert al respecto, que el problema principal lo constituye el preguntarse por los procesos de constitución de la intersubjetividad. La religión representa uno de los sistemas sociales que ha jugado un rol significativo en tales procesos de constitución (ver 1973a, p.81)<sup>9</sup>. La religión debe poder contribuir, por consiguiente, a aclarar el proceso de constitución de la intersubjetividad y viceversa<sup>10</sup>. Döbert explicita: “De manera muy general uno podría decir que en el recorrido realizado por el desarrollo de la consciencia religiosa se manifiesta *un proceso reflexivo al interior del cual la humanidad ha alcanzado claridad sobre su propia esencia y se ha emancipado de la presión violenta ejercida naturalmente por los sistemas de normas dominantes*” (1973a, .140; cursivas en original). Sintetizando, Döbert ve en la religión un factor constitutivo no sólo de los sistemas de sociedad sino también de la intersubjetividad misma que da como resultado dichos sistemas de sociedad.

#### CONSIDERACIONES FINALES

La religión ha jugado un rol fundamental en el proceso de la evolución social. Este rol le permite reclamar con todo su derecho el rango de factor constitutivo en el desarrollo histórico de la intersubjetividad y de la subjetividad. Es claro, sin embargo, que subjetividad e intersubjetividad cambian a lo largo de la historia de la humanidad y de un contexto social a otro. Pero, casualmente por ello, es que podemos decir que la religión debe ser considerada en

<sup>9</sup> Esta tesis se puede encontrar ampliamente representada en Fischer und Marhold (Hrsg.) (1978).

<sup>10</sup> De esta manera Döbert se mantiene dentro de la tradición de la Teoría Crítica. Mörth (1983) anota: “Por consiguiente, también la religión es para la teoría crítica captable como una dimensión del aprendizaje evolutivo”. (P.57).

todo proyecto de reconstrucción del proceso de constitución de la sociedad. Estos procesos de constitución se pueden reconstruir desde la perspectiva de las siguientes tres dimensiones: sociocognoscitiva/simbólica, interactiva/comunicativa y socioafectiva. El rol de la religión en el proceso de la evolución de estas dimensiones del ser social ha sido primordialmente reconstruido para las dos primeras dimensiones; la dimensión socioafectiva ha sido sistemáticamente descuidada. En mi opinión, el esfuerzo más importante por dar cuenta de este descuido lo constituyen los pioneros trabajos de Sigmund Freud; y me refiero con ello no sólo a sus trabajos 'canónicos', sino -como siempre debe ser- 'a toda su obra'. Una reconstrucción de los procesos de socialización y *societalización* de los afectos es lo que finalmente obtendríamos por resultado. Afortunadamente existen avances en esta dirección; me refiero, específicamente, a los trabajos de Norbert Elias y de Alfred Lorenzer.

#### BIBLIOGRAFIA

- Bellah, N. *Religiöse Evolution* (1963) En: Seyfarth, C. y Sprondel, W. (Hg.) (1973) *Seminar: Religion und gesellschaftliche Entwicklung*. Suhrkamp, Frankfurt/M.: Suhrkamp. P. 267-302.
- Cicourel, A.V. Notes on the integration of micro- and macro-levels of analysis. En: Knorr-Cetina, K. y Cicourel, A.V. (Eds.) (1981) *Advances in social theory and methodology*. Toward an integration of micro- and macro-sociologies. Boston: Routledge & Kegan Paul. P. 51-80.
- Döbert, R. (1973a) *Systemtheorie und die Entwicklung religiöser Deutungssysteme*. Frankfurt/M.: Suhrkamp.
- Döbert, R. (1973b) Zur Logik des Übergangs von archaischen zu hochkulturellen Religionssystemen. En: Eder, K. (Hg.) (1973) *Seminar: Die Entstehung von Klassengesellschaften*. Frankfurt/M.: Suhrkamp.
- Döbert, R. y Nunner-Winkler, G. (1973) Konflikt- und Rückzugspotentiale in spätkapitalistischen Gesellschaften. *Zeitschrift für Soziologie*, p. 301-325.

ponsable en tanto hacía acusaciones inmerecidas y agregó que el supuesto interés de Estados Unidos por los Derechos Humanos esconde las verdaderas intenciones de Washington, que a su parecer no son otras que interferir en los asuntos internos de su país, con lo cual se violaban gravemente las normas básicas de las relaciones internacionales. Además, agregaron que en cuanto a Derechos Humanos, Estados Unidos enfrenta problemas propios más graves que los suyos.

- Con motivo de la reciente visita del Papa Juan Pablo II a Cuba, Giorgio Rumi, historiador del diario oficial del Vaticano, *Observatore Romano*, incluyó en este medio un artículo acerca de la necesidad y las posibilidades reales de un acercamiento entre Washington y La Habana. Mientras el presidente cubano Fidel Castro se dirigía al pueblo en una larga entrevista televisada asegurando una firmeza inquebrantable para con sus principios, Rumi hacía un llamado a Cuba para mantener "buenas relaciones de vecindad" con Estados Unidos. Como principal obstáculo a este acercamiento el especialista del Vaticano se refirió al embargo comercial que sufre la isla, por lo que clamó a las autoridades estadounidenses por un "impulso de generosidad", agregando que su condición de potencia mundial no se vería afectada por

tender la mano a un país tan pequeño y diferente como Cuba.

- En Honduras, el director del Hospital de Olanchito, Omar González, denunció severamente que los pesticidas utilizados por las compañías bananeras en esa región son la causa del gran número de niños y niñas que nacen careciendo de cerebro. El galeno explicó que diariamente los cerca de 10.000 habitantes de Olanchito son rociados con pesticidas de todo tipo por las avionetas que sobrevuelan los bananales en labores de fumigación. Especificó que de cada 2.000 niños que nacen en el centro hospitalario que dirige, 18 son anencefálicos.

- Poco después de un anuncio al respecto hecho por un medio televisivo surcoreano, la agencia de noticias italiana ANSA informó que un diplomático norcoreano desertó de su país y se presentó pidiendo asilo ante la Embajada de Corea del Sur en Roma. Aunque no se dio ningún comunicado oficial, las autoridades surcoreanas no desmintieron el caso y trascendió que, en calidad de refugiado político, el norcoreano fue trasladado a Corea del Sur.

- Alrededor de 10.000 ciudadanos alemanes que se encuentran desempleados, se reunieron frente a las oficinas de desempleo de más de 100 ciudades del país como acto de pro-

Drehse, V. (1983) *Kontinuität und Wandel der Religion. Die strukturell-funktionale Analyse in der deutschen Religions- und Kirchensoziologie nach 1945*. En: Dairber, K. y Luckmann, T. (Hg.) *Religion in den Gegenwartsströmungen der deutschen Soziologie*. München: Chr.: Kaiser. P. 86-135.

Durkheim, E. (1981) *Die elementaren Formen des religiösen Lebens*. Frankfurt/M.: Suhrkamp.

Dux, G. (1982) *Die Logik der Weltbilder*. Frankfurt/M.: Suhrkamp.

Eder, K. (1976) *Die Entstehung staatlich organisierter Gesellschaften*. Frankfurt/M.: Suhrkamp.

Elias, N. (1976) *Über den Prozeß der Zivilisation*. Frankfurt/M.: Suhrkamp

Fischer, K. (1981) Introduction. En: *Cognitive Development. New Directions for Child Development*, No.12, p.1.

Fischer, W. y Marhold, W. (Hrsg.) (1978) *Religionssoziologie als Wissenssoziologie*. Stuttgart: Kohlhammer.

Giddens, A. (1995) *The Constitution of Society*. Cambridge: Polity Press.

Giddens, A. (1993) *Sociology*. Cambridge: Polity Press.

Habermas, J. (1971) *Theorie der Gesellschaft oder Sozialtechnologie? Eine Auseinandersetzung mit Niklas Luhmann*. En: Habermas, J. y Luhmann, N. (1985) *Theorie der Gesellschaft oder Sozialtechnologie*. Frankfurt/M.: Suhrkamp. P.142-290.

Habermas, J. (1973) *Legitimationsprobleme im Spätkapitalismus*. Frankfurt/M.: Suhrkamp.

Habermas, J. (1994) *Estudios previos y complementos para una teoría de la acción comunicativa*. Madrid: Cátedra.

Harré, R. (1981) Philosophical aspects of the macro-micro problem. En: Knorr-Cetina, K. y Cicourel, A.V. (Ed.), op.cit., p. 139-160.



- Heidbrink, H. (1991) *Stufen der Moral*. München: Quintessenz.
- Holzer, H. (1978) *Evolution oder Geschichte?* Köln: Pahl-Rugenstein.
- Knorr-Cetina, K. (1981) Introduction. The micro-sociological challenge of macro-sociology: towards a reconstruction of social theory and methodology. En: Knorr-Cetina, K., y Cicourel, A.V. (Ed.), op.cit. p. 1-47.
- Lorenzer, A. (1973) *Zur Begründung einer materialistischen Sozialisierungstheorie*. Frankfurt/M.: Suhrkamp.
- Lorenzer, A. (1986) Conferencias dictadas en el Colegio de Médicos y Cirujanos de Costa Rica (Sept.-1986). Ms.
- Luhmann, N. (1972) Religion als System. Thesen, und: Religiöse Dogmatik und gesellschaftliche Evolution. En: Dahm, K., Luhmann, N. y Stoodt, D. (1972) *Religion-System und Sozialisation*. Darmstadt: Luchterhand. p.11-132.
- Luhmann, N. (1984) Complexity and Meaning. En: The United Nations University (Hg). *The Science and the Praxis of Complexity: Contributions to the Symposium Held at Montpellier, France, 9-11 May, 1984*, Japan 1985, p. 99-104.
- Luhmann, N. (1984) *Soziale Systeme*. Frankfurt/M.: Suhrkamp.
- Mörth, I. (1983) Religionssoziologie als Kritische Theorie. En: Daiber, K., Luckmann, T. (Hg.), op. cit. p. 38-85.
- Vattimo, G.(1987) *El fin de la modernidad*. Barcelona: Gedisa.
- Zukier, H.(1985) Freud and Development. The Development Dimensions of Psychoanalytic Theory, *Social Research*, Vol. 52, No.1, p. 3-41.

testa por las políticas económicas que, en su criterio, han hecho aumentar significativamente el desempleo en este país. Los manifestantes en, forma pacífica, gritaron consignas contra el primer ministro Helmut Kohl durante lo que muchos analistas consideraron la primera de una escalada de manifestaciones ante el insólitamente alto nivel de desocupación. La Oficina Federal del Trabajo brindó datos que demuestran que durante enero de 1998 se llegó al nivel de desempleo más alto que se haya sufrido en la posguerra, llegando a un 12,6 por ciento de la población económicamente activa, lo cual equivale a cerca de cinco millones de personas.

- Con el 50,8 por ciento de los votos emitidos, el presidente de la República de Chipre, el conservador Glafkos Clerides, logró en la segunda ronda ser reelegido por otros cinco años. Su más importante rival, el izquierdista Yorgos Iakovu, obtuvo 49,2 por ciento. En la primera ronda Clerides logró 40,1 por ciento contra el 40,6 obtenido por Iakovu. De esta manera el gabinete conservador inició la difícil tarea de reunificar la isla y lograr el ingreso a la Unión Europea. Según especialistas, la victoria de Clerides se