



UNIVERSIDAD  
DE COSTA RICA

REHMLAC

REVISTA DE ESTUDIOS HISTÓRICOS DE LA MASONERÍA

LATINOAMERICANA Y CARIBEÑA | ISSN 1659-4223



**“Sociabilidad, religiosidad y nuevas cosmovisiones en la Costa Rica del cambio de siglo (XIX-XX)”**

Ricardo Martínez Esquivel

**UCLA**



Ricardo Martínez Esquivel. Costarricense. Profesor, Investigador y Director de REHMLAC [*Revista de Estudios Históricos de la Masonería Latinoamericana y Caribeña*], Universidad de Costa Rica. Recibió su bachillerato en historia y su maestría en historia centroamericana en la Universidad de Costa Rica; en este momento es estudiante de posgrado de Estudios de Asia y África, especialización China en El Colegio de México. Ha publicado varios artículos en revistas y capítulos sobre la historia de la masonería latinoamericana. Sus publicaciones más recientes incluyen la coedición del volumen *Estudios sobre China, desde Latinoamérica: Geopolítica, Religión e Inmigración* (San José: SIEDIN, 2013). Es miembro del Centro de Estudios Históricos de la Masonería Española (Universidad de Zaragoza) y uno de los fundadores del Centro de Estudios Históricos de la Masonería Latinoamericana y Caribeña (Universidad de La Habana). E-mail: [ricardo.martinezesquivel@ucr.ac.cr](mailto:ricardo.martinezesquivel@ucr.ac.cr)

Fecha de recibido: 4 noviembre 2012 - Fecha de aceptación: 7 abril 2013

**Palabras clave**

Sociabilidad, religiosidad, nuevas cosmovisiones, Costa Rica, masonería, Sociedad Teosófica, espiritismo

**Keywords**

Sociability, Religiosity, New Cosmovisions, Costa Rica, Freemasonry, Theosophical Society, Spiritism

**Resumen**

Este trabajo intenta analizar el papel de la masonería en el génesis de nuevas cosmovisiones sobre la base de su relación con la religiosidad, el ateísmo, el espiritismo, la Sociedad de Teosofía, la comasonería y la *Iglesia Católica Liberal (ICL)* en Costa Rica durante el cambio de siglo XIX-XX. ¿Cuál fue esta praxis social de los ideales de los masones en relación a la religiosidad y las nuevas cosmovisiones?, ¿y cómo ésta influyó en el proceso mayor de modernización que estaba experimentando el país? Estas son las preguntas respondidas por medio de un análisis prosopográfico. La prosopografía permite acercarse a las relaciones entre la estructura y las dinámicas sociales del grupo de masones, así como a la realidad social y el contexto costarricense en que se desarrollaron. Esto no sólo permite acercarse a una mayor comprensión de los masones, sino además, a la de un país en proceso de cambios sociales en relación con la construcción de prácticas y discursos culturales.

**Abstract**

This paper intends to analyze Freemasonry's role in the genesis of new cosmovisions based on its relationship with religiosity, atheism, spiritism, the Theosophy Society, co-Freemasonry and the Liberal Catholic Church (LCC) in Costa Rica during the turn of the 19<sup>th</sup> to 20<sup>th</sup> centuries. What were the social practices of Freemasons' ideals regarding religiosity and the new cosmovisions? And how did they influence the enormous modernization process that the country was going through at that time? These are questions to answer through a prosopography analysis. Prosopography allows us to approach the relations between the structure and social dynamics of a group of Freemasons, as well as the social reality and the context of Costa Rica in which they took place. This not only allows us to approach Freemasonry with a greater understanding, but also to view Costa Rica as a country that was fully in the process of social changes and building cultural practices, as well as discourses.

© Ricardo Martínez Esquivel and REHMLAC.

Consejo Científico: Miguel Guzmán-Stein (Universidad de Costa Rica, Costa Rica), José Antonio Ferrer Benimeli (Universidad de Zaragoza, España), Margaret Jacob (University of California Los Angeles, United States), Eduardo Torres Cuevas (Universidad de La Habana, Cuba), María Eugenia Vázquez Semadeni (University of California Los Angeles, United States), Éric Saunier (Université du Havre, France), Andreas Önnersfors (Lunds universitet, Sverige), Samuel Sánchez Gálvez (Universidad Carlos Rafael Rodríguez de Cienfuegos, Cuba), Roberto Valdés Valle (Universidad Centroamericana "José Simeón Cañas", El Salvador), Céline Sala (Université de Perpignan, France), Dominique Soucy (Université de Franche-Comté, France), Guillermo de los Reyes Heredia (University of Houston, United States), Felipe Santiago del Solar Guajardo (Universidad ARCIS, Santiago de Chile), Carlos Francisco Martínez Moreno (Universidad Nacional Autónoma de México, México), Michel Goulart da Silva (Universidade do Estado de Santa Catarina, Brasil)

Editora invitada: María Eugenia Vázquez Semadeni (University of California Los Angeles, United States)

Editor: Yván Pozuelo Andrés (IES Universidad Laboral de Gijón, España)

Director: Ricardo Martínez Esquivel (Universidad de Costa Rica, Costa Rica)

Dirección web: [rehmlac.com/](http://rehmlac.com/)  
Correo electrónico: [info@rehmlac.com](mailto:info@rehmlac.com)  
Apartado postal: 243-2300 San José, Costa Rica

Citado en:

Academia.edu

Aladin. WRLC. Libraries Catalog

AFEHC. Asociación para el Fomento de los Estudios Históricos en Centroamérica

Biblioteca de Georgetown

CRICCAL, Université Sorbonne Nouvelle Paris 3

CERGE EI. Portál elektronických časopisů. Univerzita Karlova v Praze

Departamento de Filosofía de la Universidad Centroamericana “José Simeón Cañas”

Dialnet, Universidad de la Rioja

Directorio y recolector de recursos digitales del Ministerio de Cultura de España

DOAJ. Directory of Open Access Journals

Freemasonry and Civil Society Program at UCLA

Fudan University Library Academic Resource Portal

Google académico

Institute for the Study of the Americas at University of London

Latindex (UNAM)

Latindex.ucr. Repositorio de revistas de la Universidad de Costa Rica

Library Catalogue of University of South Australia

Museo Virtual de la Historia de la Masonería de La UNED

*Nuevo Mundo. Mundos Nuevos*

REDIAL. Red Europea de Información y Documentación sobre América Latina

SID. Sistema Integrado de Documentación. Universidad Nacional de Cuyo

Toronto Public Library

UBO. Revues en ligne. Service Commun de Documentation, Université de Bretagne Occidentale

Universia. Biblioteca de Recursos

University of Wisconsin-Madison Libraries

Western Theological Seminary. Beardslee Library Journals



Licencia de tipo  
“Reconocimiento-No comercial-Compartir igual”

## “Sociabilidad, religiosidad y nuevas cosmovisiones en la Costa Rica del cambio de siglo (XIX-XX)”

Ricardo Martínez Esquivel

Esta investigación parte del hecho de que no se puede comprender la masonería como una organización monolítica, ya que cambia según el lugar y el tiempo. La masonería como fenómeno social sobrepasa su definición teórica (estatutaria), por lo que se le debe comprender por la composición social de sus logias, sus relaciones con otros sujetos sociales –independientemente de que éstos le defiendan, adversen o detracten–, y el comportamiento de sus miembros, especialmente en sus participaciones en diversas redes sociales. Por lo tanto, se pretende analizar el papel de la masonería en la génesis de nuevas cosmovisiones a partir de sus relaciones con la religiosidad, el ateísmo, el espiritismo, la Sociedad Teosófica (ST), la comasonería y la *Iglesia Católica Liberal (ICL)*<sup>1</sup> en Costa Rica.

La metodología aplicada a este trabajo es un análisis prosopográfico. La prosopografía permite conocer quiénes fueron los masones desde el punto de vista sociológico (características y rasgos sociales), pero también da información sobre la dinámica y la práctica social individual y grupal. Por consiguiente, con la prosopografía es posible construir biografías colectivas de la vida pública y asociativa de los masones; permite acercarse a las relaciones entre la estructura y las dinámicas sociales del grupo de masones, así como a la realidad social y el contexto costarricense en que se desarrollaron.

La praxis social de los masones tuvo que ver con los ideales liberales y racionalistas en boga durante esta época. Estos ideales impulsaron al menos a una parte de la masonería especulativa desde sus orígenes y, en el caso de Costa Rica, desempeñaron un papel influyente en la llegada de la modernidad al país y su consecuente transformación política, económica y cultural, por lo que para comprender la vida pública y asociativa de un individuo que sociabilizó en la masonería costarricense, se deben tener en cuenta dichos ideales. Esto no sólo permite acercarse a una mayor comprensión de los masones, sino además, a la de un país en proceso de cambios sociales en relación con la construcción de prácticas y discursos culturales. ¿Cuál fue esta praxis social de los ideales de los masones en relación a la religiosidad y las nuevas cosmovisiones durante el cambio de siglo (XIX-XX)?, ¿y cómo ésta influyó en el proceso mayor de modernización que estaba experimentando el país?

---

<sup>1</sup> En esta investigación cuando se habla de la comasonería y la *Iglesia Católica Liberal*, se refiere a las organizadas y promovidas desde la Sociedad Teosófica durante la presidencia de Annie Besant (1903-1933). Joy Dixon, *Divine Feminine. Theosophy and Feminism in England* (Baltimore: John Hopkins University Press, 2001). Gregory John Tillett, “Charles Webster Leadbeater, 1854-1934: A Biographical Study” (Ph.D. Thesis in Religious Studies, University of Sydney, Australia, 1986), 591-638.

## El cambio de siglo (XIX-XX), la masonería y las nuevas cosmovisiones

La masonería, por lo general, en los diferentes países, ha sido caracterizada como una práctica atea, anticlerical o antirreligiosa<sup>2</sup>, lo cual, en esta investigación, se considera que al menos, para el caso de la Costa Rica, es digno de desmentirse<sup>3</sup>. De hecho, la masonería ha sido pionera durante momentos clave en la construcción o reconstrucción social de mentalidades colectivas relativas a las creencias y los conocimientos teístas, espirituales o religiosos. Un primer momento sucedió con las transformaciones intelectuales y el advenimiento del deísmo que trajeron las ilustraciones europeas del siglo XVIII. Y un segundo momento, de paso el que compete a esta investigación, durante el cambio de siglo (XIX-XX), coyuntura en la que también proliferaron nuevas ideas y sociabilidades, en especial las relacionadas con las ciencias místicas, esotéricas y ocultas.

En este contexto, un estudio de caso como el de Costa Rica, país de 51100 km<sup>2</sup> y una población que osciló entre los 120499 y los 800875 habitantes, según los censos de población de 1864 y 1950, funciona como un buen ejemplo para acercarse a una coyuntura de crisis de

<sup>2</sup> José Antonio Ferrer Benimeli, “Masonería, laicismo y anticlericalismo en la España contemporánea”, en: *La modernidad religiosa: Europa latina y América Latina en perspectiva comparada*, ed. Jean Pierre Bastian (México D. F.: FCE, 2004), 122-123. Federico R. Aznar Gil, “La Iglesia Católica y la masonería: ¿incompatibilidad teológica?”, en: *Masonería y Religión: Convergencias, Oposición, ¿Incompatibilidad?*, coord. Ferrer Benimeli (Madrid: Editorial Complutense, 1996), 187-229. Aldo Alessandro Mola, “El problema del anticlericalismo y la masonería”, en: *Masonería y Religión: Convergencias, Oposición, ¿Incompatibilidad?*, 239-251. María Eugenia Vázquez Semadeni, “Historiografía sobre la masonería en México. Breve revisión”, *REHMLAC* 2, no. 1 (mayo-noviembre 2010 [citado el 15 de junio de 2012]): disponible en <http://rehmlac.com/recursos/vols/v2/n1/rehmlac.vol2.n1-mvazquezl.pdf>. David Gueiros Vieira, “Liberalismo, masonería y protestantismo en Brasil, siglo XIX”, en: *Protestantes, liberales y francmasones. Sociedades de ideas y modernidad en América Latina, siglo XIX*, ed. Bastian (México D.F.: FCE, 1990), 39-66. Felipe Santiago del Solar, “La Francmasonería en Chile: De sus orígenes hasta su institucionalización”, en: *REHMLAC* 2, no. 1 (mayo-noviembre 2010 [citado el 6 de marzo de 2011]): disponible en <http://rehmlac.com/recursos/vols/v2/n1/rehmlac.vol2.n1-fdelsolar.pdf>. René Chanta Martínez, “Francmasonería, Iglesia y publicaciones impresas en el Salvador: La discusión, 1881”, en: *AFEHC* 2003 (2008 [citado el 16 de marzo de 2009]): disponible en [http://afehc-historia-centroamericana.org/index.php?action=fi\\_affid=2003](http://afehc-historia-centroamericana.org/index.php?action=fi_affid=2003). Roberto Armando Valdés Valle, Valdés Valle, “La Masonería y el Gobierno de Rafael Zaldívar (1876 - 1885)”, en: *Boletín AFEHC* 37 (2008 [citado el 15 de agosto de 2008]): disponible en [http://afehc-historia-centroamericana.org/index.php?action=fi\\_affid=1976](http://afehc-historia-centroamericana.org/index.php?action=fi_affid=1976). Ricardo Martínez Esquivel, “Masonic Societies of Ideas and their Social Representations in Costa Rica (1865-1899)”, en: *CRFF Working Paper Series* 4 (2008): 1-24. Martínez Esquivel, “Conspiradores políticos y sectas misteriosas: Imaginarios sociales sobre la masonería en Costa Rica (1865-1899)”, en: *Revista Estudios* 22 (2009 [citado el 15 de diciembre 2011]): disponible en <http://estudiosgenerales.ucr.ac.cr/estudios/no22/papers/isec1.html>

<sup>3</sup> Los análisis prosopográficos, de prensa, de actas de reunión y de correspondencia realizados relativos a la masonería costarricense desde su organización (1865) hasta la primera década del siglo XX, permiten concluir que esta organización durante dichos años en el país, no fue reaccionaria en relación con temas religiosos y en especial los relacionados con la Iglesia Católica local. Lo anterior, se explica debido al contexto del país y a las características de quienes se asociaron a la masonería. Martínez Esquivel, “Documentos y discursos católicos antimasones en Costa Rica (1865-1899)”, *REHMLAC* 1, no. 1 (mayo-noviembre 2009 [citado el 15 de diciembre 2011]): disponible en <http://rehmlac.com/recursos/vols/v1/n1/rehmlac.vol1.n1-543rich.pdf>. Esto cuando en la mayoría de los países parece que sucedió lo contrario (consúltense, por ejemplo, los trabajos citados en la Nota 1). Por otra parte, en estas mismas líneas, Miguel Guzmán-Stein ha llegado a la conclusión de que la masonería decimonónica en Costa Rica, se caracterizó por su tolerancia religiosa y por no ser anticlerical. Miguel Guzmán-Stein, “Masonería, Iglesia y Estado: Las relaciones entre el Poder Civil y el Poder Eclesiástico y las formas asociativas en Costa Rica (1865-1875)”, *REHMLAC* 1, no. 1 (mayo-noviembre 2009 [citado el 15 de junio de 2009]): disponible en <http://rehmlac.com/recursos/vols/v1/n1/rehmlac.vol1.n1-mguzman.pdf>

transformaciones sociales en las mentalidades religiosas y las cosmovisiones. Y si bien, la masonería se organizó tardíamente en el país (1865), algunos de sus miembros lideraron la llegada de la ST, la comasonería y la ICL, no sólo en Costa Rica, sino también en Latinoamérica. Lo anterior sin olvidar que este país se convirtió en una base importante a nivel mundial de *La Orden de la Estrella de Oriente*, institución creada para apoyar económicamente a Jiddu Krishnamurti (1895-1986), considerado por muchos masones, teósofos, rosacruces y católicos liberales como el mesías de su tiempo.

Los años que abarca esta investigación formaron parte de una coyuntura particular de crisis en la fe tradicional en el mundo occidental<sup>4</sup>, durante una fase cumbre de expansión de la modernidad. En este proceso, las sociedades occidentales cada vez se secularizaron más debido al éxito del capitalismo industrial<sup>5</sup>, los avances de la ciencia<sup>6</sup>, la difusión del liberalismo y el positivismo<sup>7</sup>, la construcción de los estados-nación<sup>8</sup> y la expansión imperialista de las potencias europeas y de los Estados Unidos<sup>9</sup>. Paralelo a estos acontecimientos, el anarquismo, el ateísmo, el deísmo, el feminismo, el racionalismo y los socialismos, entre otras corrientes, proliferaron en la sociedad occidental<sup>10</sup>.

Sin embargo, las respuestas de las nuevas ideas, la ciencia y la razón no fueron suficientes ante los nuevos cuestionamientos existenciales de esta coyuntura, producidos en mucho por los límites de la religión tradicional y las contradicciones de la modernidad. Por ende, se desarrolló una crisis de fe entre agnosticismo y positivismo, en donde el pesimismo creció ante la ausencia de respuestas satisfactorias, principalmente entre algunos miembros de círculos de intelectuales<sup>11</sup>. De este modo, buscando nuevas opciones para explicar las realidades de la época, surgieron propuestas que pretendieron realizar un consenso de saberes religiosos y científicos, en donde sobresalió una búsqueda por los conocimientos místicos y esotéricos, en especial los orientales<sup>12</sup>.

<sup>4</sup> Hablamos del cristianismo y sus diferentes variantes.

<sup>5</sup> Eric J. Hobsbawm, *La era del capitalismo*, trad. García Fluixá y Carlo A. Caranci (Barcelona: Guadarrama, 1981), 372-401. T. S. Ashton, *La Revolución Industrial* (México D.F.: FCE, 1994), Cap. 3.

<sup>6</sup> Margaret Jacob, *Scientific Culture and the Making of the Industrial West* (New York: Oxford University Press, 1997), 131-186. Christine MacLeod, *Heroes of invention: technology, liberalism and British identity, 1750-1914* (New York: Cambridge University Press, 2007), 59-90.

<sup>7</sup> Gillis J. Harp, *Positivist republic: Auguste Comte and the reconstruction of American liberalism, 1865-1920* (Pennsylvania: Pennsylvania State University Press, 1995), 1-70.

<sup>8</sup> Hobsbawm, *Nations and Nationalism Since 1780: Programme, Myth, Reality* (New York: Cambridge University Press, 1990), 101-130. Ernest Gellner, *Naciones y nacionalismo* (Madrid: Alianza Editorial, 1997 [citado el 8 de enero de 2012]): disponible en [http://profeinformatica.net/Ernest\\_Gellner\\_-\\_Naciones\\_y\\_na.pdf](http://profeinformatica.net/Ernest_Gellner_-_Naciones_y_na.pdf)

<sup>9</sup> Hobsbawm, *The Age of Empire 1875 - 1914* (New York: Vintage Books, 1989), 84-141, 192-218 y 262-275. David Fieldhouse, *Economía e Imperio. La expansión de Europa. 1830-1914* (Madrid: Siglo XXI, 1990), 21-161. Wolfgang Mommsen, *La época del imperialismo*, trad. Antón Dieterich (Madrid: Siglo XXI, 1998), 137-162.

<sup>10</sup> John Lardas Modern, *Secularism in Antebellum America (Religion and Postmodernism)* (Chicago: The University of Chicago Press, 2011). Jean Touchard, *Historia de las ideas políticas*, trad. Javier Pradera (Madrid: Tecnos, 2008), 510-545.

<sup>11</sup> D. H. Meyer, "American Intellectuals and the Victorian Crisis of Faith", en: *American Quarterly* 27, no. 5 (1975): 585-603. Walter Laqueur, "Fin-de-siecle: Once More with Feeling", en: *Journal of Contemporary History* 31, no. 1 (1996): 5-47

<sup>12</sup> Meyer, "American Intellectuals", 585-603. Laqueur, "Fin-de-siecle", 5-47. Dixon, *Divine Feminine*, 1-14. Modern, *Secularism in Antebellum America*, 1-48. Michael Ashcraft, *The Dawn of the New Cycle. Point Loma Theosophists and American Culture* (Knoxville: The University of Tennessee Press, 2002), 1-14. Olav Hammer,

Por lo tanto, durante esta coyuntura resurgió el deísmo, pero en confluencia con el esoterismo oriental, los ideales de la modernidad y la ideología del progreso, materializados en la cultura burguesa<sup>13</sup> y en los avances científicos y tecnológicos<sup>14</sup>. Esta fue una época en que se construyeron nuevos valores culturales y se desarrollaron nuevas prácticas sociales<sup>15</sup>. Las personas que celebraron el progreso industrial y científico empezaron a compartir sus preocupaciones sociales con quienes más bien se encontraban alarmados ante la posibilidad de que estos avances destruyeran la civilización humana. El imperialismo, por su parte, hizo que algunas personas promovieran la cultura occidental a través del expansionismo militar y misionero<sup>16</sup>, mientras que otras le encontraron un valor innato a las culturas orientales, motivados tal vez por los límites de una cultura cegada en las creencias de verdades absolutas, de una moral que puede ser discernida y relativizada a conveniencia, y de una ansiedad producto de los constantes e inesperados cambios socioeconómicos<sup>17</sup>.

---

*Claiming Knowledge. Strategies of Epistemology from Theosophy to the New Age* (Leiden & Boston: Brill, 2004), 5-26. Antonio Calvo Díaz, "Masonería y esoterismo: otra visión de la crisis moderna desde la Psicología", en: *La Masonería Española y la crisis colonial del 98*, coord. Ferrer Benimeli (Barcelona: CEHME, 1999), Tomo I, 21-31. Esteban Cortijo, "Masonería y Teosofía en Iberoamérica: Argentina, México y Brasil", en: *La Masonería Española entre Europa y América*, coord. Ferrer Benimeli (Zaragoza: CEHME, 1995), Tomo I, 379-401. Jordi Pomés Vives, "Diálogo Oriente-Occidente en la España de finales del siglo XIX. El primer teosofismo español (1888-1906): un movimiento religioso heterodoxo bien integrado en los movimientos sociales de su época", *HMiC: historia moderna i contemporània* 4 (2006 [citado el 20 de noviembre de 2011]): disponible en <http://raco.cat/index.php/HMiC/article/view/53274/61304>

<sup>13</sup> Fundamentada en valores como el autocontrol, la puntualidad, el orden, ser trabajador, concienzudo, serio, respetuoso de los derechos de propiedad, listo para posponer gratificaciones inmediatas con tal de cumplir metas a largo plazo, piadoso, creyente en la verdad de la Biblia, orientado hacia el fortalecimiento del hogar y la familia, honorable en las relaciones con sus iguales, así como ansiosos de superación personal de una manera que podrían parecer a los observadores modernos compulsivo y patriotas. Guy Palmade, *La época de la burguesía* (México D.F.: Siglo XXI, 1976), 54-132. Norbert Elias, *El proceso de la civilización. Investigaciones sociogenéticas y psicogenéticas*, trad. Ramón García Cotarelo (México D.F.: FCE, 1989), 99-128. Ashcraft, *The Dawn of the New Cycle*, 8. Alan Rauch, *Useful knowledge: the Victorians, morality, and the march of intellect* (Durham N. C.: Duke University Press, 2001), 22-59.

<sup>14</sup> Los pensadores del siglo XIX explicaron todo por medio de la ciencia, el empirismo y el uso de la razón. Por ejemplo, ésta fue una época en donde fue publicada la Teoría de Darwin y desarrollados el naturalismo, el cientifismo y el positivismo. Por otra parte, acerca de la enseñanza del darwinismo en Costa Rica a inicios del siglo XX, está el caso del educador masón, teósofo, anarquista, socialista y espiritista Roberto Brenes Mesén, quien fue iniciado masón en 1905 en la logia *Libertad*, miembro honorario de *Hermes*, venerable maestro de *Regeneración* (1918) y teniente gran maestro de la *Gran Logia de Costa Rica* (1918-1919). Además, fue iniciado en la logia teosófica *Virya* en 1908. Brenes Mesén fue masón y teósofo hasta su muerte. Archivo de la Sociedad Teosófica en Costa Rica (ASTCR), "Rama Virya, Actas 27 de marzo de 1904 al 31 de mayo de 1908", 156. Rafael Obregón Loría y George Bowden, *La masonería en Costa Rica* (San José: Imprenta Tormo, 1950), Tomo IV, 230-237. Meyer, "American Intellectuals", 585-603. Laqueur, "Fin-de-siecle", 5-47. Iván Molina Jiménez, *La Ciudad de los monos. Roberto Brenes Mesén, los católicos heredianos y el conflicto cultural de 1907 en Costa Rica* (San José: EUCR y EUNA, 2008).

<sup>15</sup> Rauch, *Useful knowledge*, 22-59.

<sup>16</sup> Robert D. Woodberry, "The Shadow of Empire: Christian Missions, Colonial Policy, and Democracy in Postcolonial Societies" (Ph.D. Thesis in Sociology, University of North Carolina at Chapel Hill, 2004 [citado el 15 de setiembre de 2009]): disponible en <http://prc.utexas.edu/prec/en/publications/articles/2.pdf>

<sup>17</sup> Meyer, "American Intellectuals", 585- 603. Laqueur, "Fin-de-siecle", 5-47. Ashcraft, *The Dawn of the New Cycle*, 1-14.

Para estos años, el racionalismo fue utilizado para comprender e interpretar los acontecimientos sobrenaturales, ocultos y espirituales<sup>18</sup>. El poder de la mente fue considerado como el primer vehículo para comprender el origen de las cosas, por ejemplo, entre los círculos de intelectuales fueron desarrolladas sociedades dedicadas a la metafísica, el magnetismo, la hipnosis, el pluralismo y el pragmatismo a finales del siglo XIX<sup>19</sup>. En estos años renació, además, un interés por la alquimia, la astrología, el espiritismo, los fenómenos paranormales y la magia. La lectura de los textos sagrados bíblicos empezó a ser combinada con el Talmud, la Cábala, el Corán, el Zend-Avesta, el Bhágavad-Gītā y los vedas, entre otros documentos religiosos<sup>20</sup>.

Durante esta coyuntura, lo esotérico, lo oculto y los avances científicos fueron integrados en nuevas formas de explicar las realidades y sus misterios. Con el esoterismo se buscó construir mejores sociedades a partir de la guía de “conocimientos superiores”; esto, paralelo e íntegro al desarrollo de una cultura cristiana occidental enmarcada en la ciencia moderna, el positivismo, el racionalismo y la secularización. En este proceso, la ST fue vanguardia, pero también los rosacruces, los masones místicos<sup>21</sup>, la comasonería, la ICL y los grupos de Psicología Experimental o investigaciones psíquicas<sup>22</sup>. ¿Lo fueron los masones de Costa Rica?

<sup>18</sup> Hammer, *Claiming Knowledge*, 48-58. John Warne Monroe, *Laboratories of Faith: Mesmerism, Spiritism and Occultism in Modern France* (New York: Cornell University Press, 2008), 95-250.

<sup>19</sup> Un estudio sobre el caso en los Estados Unidos de finales del siglo XIX está en Louis Menand, *The Metaphysical Club. A Story of Ideas In America* (New York: Farrar, Straus and Giroux, 2001), 201-434.

<sup>20</sup> En estas prácticas sobresalió la Sociedad Teosófica. Mark Bevir, “The West Turns Eastward: Madame Blavatsky and the Transformation of the Occult Tradition”, en: *Journal of the American Academy of Religion* 62, no. 3 (1994): 747-767. Merwin-Marie Snell, “Modern Theosophy in Its Relation to Hinduism and Buddhism”, en: *The Biblical World: “Part I”*, Vol. 5, no. 3 (1895): 200-205 y “Part II”, Vol. 5, no. 4 (1895): 259-265. Siv-Ellen Kraft, “To Mix or Not to Mix: Syncretism/Anti-Syncretism in the History of Theosophy”, en: *Numen* 49, no. 2 (2002): 142-177. Hammer, *Claiming Knowledge*, 59-66. Para el caso costarricense véase el trabajo de Molina Jiménez, *La ciencia del momento. Astrología y espiritismo en Costa Rica durante los siglos XIX y XX* (Heredia: EUNA, 2011), 48-78. Esteban Rodríguez Dobles, “Conflictos en torno a las representaciones sociales del alma y los milagros. La confrontación entre la Iglesia Católica y la Sociedad Teosófica en Costa Rica (1904-1917)”, en: *REHMLAC* 2, no. 2 (diciembre 2010-abril 2011 [citado el 17 de marzo de 2011]): disponible en <http://rehmlac.com/recursos/vols/v2/n2/rehmlac.vol2.n2-erodriguez.pdf>

<sup>21</sup> En la Francia dieciochesca, la reconstrucción que experimentó la masonería de una operativa a una especulativa incluyó la incorporación de una cantidad creciente de simbolismo mágico y oculto, tomado de las tradiciones esotéricas de la Cábala, el hermetismo, la tradición templaria, la alquimia y los rosacruces. Este florecimiento místico-mágico en la masonería francesa se institucionalizó en *Le Régime Écossais Rectifié*, mejor conocido como *Rite Écossais Rectifié*, un sistema masónico desarrollado durante la década de 1760 por un grupo de la alta burguesía y la aristocracia en la ciudad de Lyon. *Le Régime Écossais Rectifié* se constituyó como una religión élite reservada para los aristócratas, principalmente los nobles, los funcionarios, el clero y la naciente y próspera burguesía. Hugh B. Urban, “Elitism and Esotericism: Strategies of Secrecy and Power in South Indian Tantra and French Freemasonry”, en: *Numen* 44, no. 1 (1997): 1-38. Eric Saunier, *Encyclopédie de la Franc-maçonnerie* (Rome : La Tipografica Varese S.p.A., 2000), 738-740. Daniel Ligou, *Dictionnaire de la Franc-maçonnerie* (París: PUF, 2006), 1027 y 1043.

<sup>22</sup> Los textos de las citas 18 y 19. Ashcraft, *The Dawn of the New Cycle*, 1-14. Stephen Prothero, “From Spiritualism to Theosophy: “Uplifting” a Democratic Tradition”, en: *Religion and American Culture: A Journal of Interpretation* 3, no. 2 (1993): 197-216. Hammer, *Claiming Knowledge*, 67-73. Molina Jiménez, *La ciencia del momento*, 104-120. Jacob, “The Enlightenment as Lived: Late Eighteenth Century European Masonic Reformers”, *REHMLAC* 3, no. 1 (mayo-noviembre 2011 [citado el 3 de junio de 2011]): disponible en <http://rehmlac.com/recursos/vols/v1/n1/rehmlac.vol3.n1-mjacob.pdf>

Debido a las características coyunturales explicadas, se considera que es necesario estudiar los credos y las espiritualidades de los masones, ya que esto también explica parte del por qué y el cómo de su inserción en la sociedad costarricense de la época que estaba en plena modernización ideológica. ¿Qué religiones practicaron los masones en Costa Rica en dichos años?, ¿hubo ateos?, ¿espiritistas?

### Religiosidad y masonería

Los resultados de la prosopografía señalaron que el 61% de la composición social de la masonería estuvo integrada por extranjeros, quienes entre las características culturales y prácticas sociales más importantes que desarrollaron, estuvieron las relativas a los credos religiosos<sup>23</sup>. Según los censos de los años 1883, 1892 y 1904<sup>24</sup>, la práctica religiosa más importante fue el catolicismo, abarcando alrededor del 95% del total de la población durante estos años. Sin embargo, para el último tercio del siglo XIX, el protestantismo aumentó a medida que llegaron más inmigrantes al país, principalmente anglosajones, alemanes y afrocaribeños<sup>25</sup>. También, debido a las inmigraciones de chinos, el budismo tomó su cuota de importancia. Asimismo, para estos años, la práctica del judaísmo en el país fue incrementada, esto por parte de inmigrantes judíos, tanto sefardíes como askenazíes, grupos que sociabilizaron en conjunto, mientras que algunos de ellos se asociaron a la masonería<sup>26</sup>.

A partir del análisis prosopográfico realizado a una muestra de 649 masones, se han identificado las religiones que practicaron el 38% (226 masones) de éstos<sup>27</sup>. El 100% de las

<sup>23</sup> Martínez Esquivel, “Composición socio-ocupacional de los masones del siglo XIX”, en: *Diálogos Revista Electrónica de Historia* 8, no. 2 (agosto 2007-febrero 2008 [citado el 5 de abril de 2010]): disponible en <http://historia.fcs.ucr.ac.cr/articulos/2007/vol2/6vol8n2martinez.pdf>

<sup>24</sup> Oficial, *Censo General de la República de Costa Rica. 30 de noviembre de 1883*. San José: Tipografía Nacional, 1885 [citado el 11 de setiembre de 2009]: disponible en <http://ccp.ucr.ac.cr/bvp/censos/1883/>. Oficial, *Censo General de la República de Costa Rica. 18 de febrero de 1892* (San José: Tipografía Nacional, 1893 [citado el 15 de marzo de 2010]): disponible en [http://ccp.ucr.ac.cr/bvp/censos/1892/pdf/poblacion\\_provincias.pdf](http://ccp.ucr.ac.cr/bvp/censos/1892/pdf/poblacion_provincias.pdf). Oficial, *Censo Municipal de San José, 1904* (San José: Imprenta Nacional, 1904), en Víctor Hugo Acuña Ortega y Molina Jiménez, “Base de datos del censo municipal de San José de 1904” (San José: CIHAC, Universidad de Costa Rica, 1992-1997).

<sup>25</sup> Al parecer, el primer culto o servicio protestante en Costa Rica fue en 1863 y fue organizado por William Le Lacheur y Richard Brealey, quien se convirtió en el párroco del primer templo protestante del país construido en la ciudad de San José: “*The Good Shepherd Church*”. Anita Gregorio Murchie, *Imported spices: a study Anglo-American settlers in Costa Rica 1821-1900* (San José: Departamento de Publicaciones del Ministerio de Cultura, Juventud y Deportes, 1981), 98 - 112, 174 - 178, 275 - 282 y 361 - 374. Wilton Nelson, *Historia del protestantismo en Costa Rica* (San José: IIEF, 1983), 65- 91. Nelson, “El protestantismo en el siglo XIX”, en *Historia General de la Iglesia en América Latina. Tomo VI. América Central*, coord. Enrique Dussel (Salamanca: Sígueme, 1985), 139-149. Eugenio Herrera Balharry, “Los inmigrantes y el poder en Costa Rica”, *Revista de Historia* 11 (1985 [citado el 15 de enero de 2102]): disponible en: <http://revistas.una.ac.cr/index.php/historia/article/view/3185>

<sup>26</sup> Bernardo Baruch Schiffman, *Judíos costarricenses* (San José: Editorial Génesis S.A., 2000). Guzmán-Stein, “La lapidaria fúnebre-masónica en Costa Rica como fuente de investigación de una comunidad inédita”, *REHMLAC* 1, no. 2 (diciembre 2009-abril 2010 [citado el 17 de octubre de 2011]): disponible en <http://rehmlac.com/recursos/vols/v1/n2/rehmlac.voll.n2-mguzman.pdf>. Jacobo Schifter Sikora, Gudmundson Kristjánson y Mario Solera Castro, *El judío en Costa Rica* (San José: EUNED, 1979 [citado el 3 de abril de 2011]): disponible en <http://free-ebooks.net/ebook/El-Judio-en-Costa-Rica/pdf/view>

<sup>27</sup> AGLCR, *Ficheros de expedientes antiguos*. Obregón Loria y Bowden, *La masonería en Costa Rica*. Rita Bariatti Lussetti, *La inmigración italiana en Costa Rica (1821-1968)* (Tesis de Licenciatura en Historia,

religiones identificadas fueron de principios judeocristianos, lo cual durante esta coyuntura fue lo normal en el mundo occidental<sup>28</sup>, esto sin olvidar que en Costa Rica para esta época solamente se practicaron ritos masónicos fundamentados en cosmovisiones judeocristianas<sup>29</sup>.

Los resultados de dicho análisis determinan que el 75,5% de los masones practicaron la religión católica. A esto se puede sumar que el organizador y líder de la masonería centroamericana fue un sacerdote católico (Francisco Calvo). Por su parte, el 17,5% de las religiones identificadas de los masones fueron de otras denominaciones cristianas, a saber: anglicanismo (8,5%), evangelismo (8%) y cuaquerismo (1%). Por ende, el 93% de las religiones identificadas fueron cristianas de alguna denominación<sup>30</sup>. La mayoría de los anglicanos y los evangélicos, miembros de la masonería costarricense, pertenecieron a la inmigración estadounidense, europea y caribeña que experimentó el país a finales del siglo XIX debido a la construcción del ferrocarril al Caribe y la explotación comercial por medio de Puerto Limón, donde hubo un fuerte desarrollo de estas prácticas religiosas.

La importancia de los protestantes en la composición social de las logias masónicas en Costa Rica no pasó desapercibida por los sectores católicos antimasones. Durante estos años fueron publicados dos artículos en la prensa católica, atacando la masonería y el protestantismo. *El Eco Católico de Costa Rica* en 1883<sup>31</sup> y el *Periódico Unión Católica* en

Universidad Nacional de Costa Rica, 1987), 45-66. Bariatti Lussetti, *Italianos en América Central. De Cristóbal Colón a la Segunda Posguerra* (San José: Editorial Alma Máter, 2011), 318-337. Guzmán-Stein, "Costa Rica, España y Cuba: Antecedentes, desarrollo e impacto del movimiento de independencia en la sociedad costarricense finisecular y la masonería", en: *La Masonería Española y la crisis colonial del 98*, Tomo II, 1041 - 1087. Guzmán-Stein, "Base de datos para la historia de la masonería en Costa Rica en el siglo XIX", en *La Masonería en Madrid y en España del siglo XVIII al XXI*, coord. Ferrer Benimeli (Zaragoza: CEHME, 2004), Tomo II, 1388-1389. Guzmán-Stein, "La lapidaria fúnebre-masónica", 88-120. Herrera Balharry, *Los alemanes y el Estado cafetalero* (San José: EUNED, 1988), 110-112, 211-213. Giselle Marin Araya, "Inmigrantes españoles en la ciudad de San José, 1850-1930" (Tesis de Maestría en Historia, Universidad de Costa Rica, 2000), 142-144 y 264-267. Murchie, *Imported spices*, 143-147 y 223-331. Acuña Ortega y Molina Jiménez, "Base de datos del censo Municipal de San José de 1904". "Cementerio General de la ciudad de San José". "Cementerio de Extranjeros de la ciudad de San José". The Church of Jesus Christ of Latter-Day Saints, "Ancestry.com" [citado el 22 de enero de 2010]: disponible en <http://ancestry.com/>. The Church of Jesus Christ of Latter-Day Saints, "Family Search" [citado el 22 de enero de 2010]: disponible en <http://familysearch.org/eng/default.asp>

<sup>28</sup> Steven Bullock, *Revolutionary Brotherhood. Freemasonry and the Transformation of the American Social Order, 1730-1840* (Chapel Hill: University of North Carolina Press, 1996), 169-173. Manuel Hernández González, "Ilustración y masonería en el clero liberal canario del primer tercio del siglo XIX", en: *Masonería, Política y Sociedad*, coord. Ferrer Benimeli (Zaragoza: CEHME, 1989), Tomo II, 763 - 771. Gueiros Vieira, *O protestantismo a maçonaria e a questão Religiosa no Brasil* (Brasilia: Editora Universidade de Brasilia, 1980), 46-49. Stefan-Ludwig Hoffmann, "Brothers or Strangers? Jews and Freemasons in Nineteenth-century Germany", en: *German History* 18, no. 2 (2000): 143-161. Fernanda Santos y José Eduardo Franco, "La insoportable levedad de las fronteras: Sacerdotes y obispos católicos en la masonería portuguesa", *REHMLAC* 2, no. 2 (diciembre 2010-abril 2011 [citado el 15 de diciembre de 2010]): disponible en <http://rehmlac.com/recursos/vols/v2/n2/rehmlac.vol2.n2-fsantosyefranco.pdf>

<sup>29</sup> A esto se puede agregar que el libro más importante en la formación masónica durante estos años en Costa Rica fue el *Manual de Masonería. El Tejedor de los Ritos Antiguo, Escocés, Francés y de Adopción* (Nueva York, 1871) del franco-cubano Andrés Cassard, el cual tituló su capítulo final: "Los Masones son los cristianos por excelencia" (páginas: 847-867).

<sup>30</sup> Las mismas de la Nota 26.

<sup>31</sup> Archivo Histórico Arquidiocesano de la Curia Metropolitana de San José (AHACMSJ), "Relaciones entre la Masonería y el Protestantismo", en: *El Eco Católico de Costa Rica* 31 (18 de agosto de 1883): 243-244.

1896<sup>32</sup>, condenaron la masonería y el protestantismo por considerarles promotores del deísmo, del libre albedrío, del racionalismo, del liberalismo y del odio hacia la Iglesia Católica. No se debe olvidar que las condenas anteriores fueron hechas en un contexto liberal debido a las reformas secularizadoras de la década de 1880, en donde la masonería y el protestantismo tan solo fueron dos elementos más que se utilizaron en asociación al liberalismo para condenarlo merced a su condición de anatemas por decreto papal<sup>33</sup>.

Fernando Armas Asin explica que esta situación fue común durante la segunda mitad del siglo XIX en Latinoamérica, ya que los diferentes gobiernos promovieron la llegada de inmigrantes europeos e inculcaron la tolerancia social de cultos para facilitarles su inserción en la sociedad y así, con su “cultura”, acelerar los procesos de secularización y laicización. En estos procesos muchos de los líderes fueron masones o protestantes, por lo que la Iglesia Católica vio en estas agrupaciones una amenaza y las declaró sus enemigas<sup>34</sup>. En el caso costarricense, la promoción de la inmigración extranjera y la tolerancia religiosa se institucionalizó desde la década de 1840<sup>35</sup>, y si bien los inmigrantes europeos, en una mayoría protestantes y en algunos casos masones, tuvieron su cuota en el desenvolvimiento de la modernidad, éstos no fueron determinantes, lo cual explica en parte que la prensa católica antiliberal de la época sólo publicara dos artículos que relacionaran la masonería y el protestantismo.

Por último, el 7% representó a los judíos masones: trece sefardíes y cuatro askenazíes. La mayoría de los judíos masones se dedicaron al comercio y se asociaron principalmente a las logias de las ciudades portuarias<sup>36</sup>. Lo anterior es una muestra de las amplias redes de los judíos establecidas en el Caribe, así como del uso de ellos de la masonería como espacio de sociabilidad e inserción social<sup>37</sup>.

---

<sup>32</sup> Hemeroteca de la Biblioteca Nacional (HBN), “Masones y protestantes”, en: *Periódico Unión Católica* (16 de febrero de 1896), 974.

<sup>33</sup> Esteban Sánchez Solano, “La identificación del desarticulador del mundo católico: el liberalismo, la masonería y el protestantismo en la prensa católica en Costa Rica (1880-1900)”, *REHMLAC* 2, no. 2 (diciembre 2010-abril 2011 [citado el 15 de mayo de 2011]): disponible en <http://rehmlac.com/recursos/vols/v2/n2/rehmlac.vol2.n2-esanchez.pdf>

<sup>34</sup> Fernando Armas Asin, “Radicalismo liberal, modernización y tolerancia religiosa en el siglo XIX Latinoamericano” (ponencia presentada en el *19th. International Congress of Historical Sciences*, Oslo, agosto 6 - 13, 2000 [citado el 15 de setiembre de 2007]): disponible en <http://oslo2000.uio.no/program/papers/s17/s17-asin.pdf>

<sup>35</sup> Daniel Isaac Montero Segura, “La evolución de la tolerancia religiosa en Costa Rica durante los siglos XIX y XX” (Tesis de Licenciatura en Historia, Universidad de Costa Rica, 1978), 86-88. Henry Duarte Cavaría, “El Artículo 75 de la Constitución Política a la Luz de los Convenios Internacionales y la jurisprudencia de la Sala Constitucional” (Tesis de Maestría en Derecho Constitucional, Universidad Estatal a Distancia de Costa Rica [revisado el 11 de enero de 2011]): disponible en <http://uned.ac.cr/posgrados/recursos/documents/Libertadculito.pdf>

<sup>36</sup> Martínez Esquivel, “Sociabilidad moderna, impugnación católica y redes masónicas en la Ciudad de Puntarenas (1870-1951)”, en: *De Puerto a Región: El Pacífico Central y Sur de Costa Rica 1821-2007*, eds. Oriester Abarca Hernández, Jorge Bartels Villanueva y Juan José Marín Hernández (San José: SIEDIN, 2010), 105-142. Martínez Esquivel, “Sociedades de ideas en Puerto Limón durante la década de 1890”, en: *Revista Intercambio. Revista sobre Centroamérica y el Caribe* 7 (2009 [citado 13 de diciembre de 2011]): disponible en [http://ciicla.ucr.ac.cr/revista\\_intercambio/006\\_007/007.pdf](http://ciicla.ucr.ac.cr/revista_intercambio/006_007/007.pdf)

<sup>37</sup> Guzmán-Stein, “La lapidaria fúnebre-masónica”, 88-120.

Ante la participación de judíos en la masonería costarricense de estos años, se encuentra una referencia en la prensa católica antiliberal. La referencia identificada aparece en un artículo del *Periódico Unión Católica* en el año 1891, que reproduciendo a Léo Taxil, señaló sobre la masonería que: “ha sido ella [la masonería] organizada y recibe toda su dirección de los judíos, al menos en su parte más alta y secreta. La Masonería, como dice un escritor, es carne y hueso del talmudismo [sic]”<sup>38</sup>. Ante ello se podría agregar que años antes (1885), el sacerdote Luis Hidalgo representó la masonería como “talleres al alma de la sinagoga del Anticristo”<sup>39</sup>, en carta al Obispo Bernardo Augusto Thiel Hoffman (1880-1901), cuando éste se encontraba expulsado del país. Sin embargo, estos discursos antisemitas y antimasonícos fueron reproducciones provenientes del extranjero, ejemplos mínimos y descontextualizados de la realidad del país, donde los judíos tan solo representaron el 7% de los masones. Asimismo, vale agregar que la combinación de un discurso antisemita y antimasoníco empezó a ser construido en España, Francia e Italia durante el último tercio del siglo XIX, por revistas adscritas a la *Unión Antimasoníca*, en una época en que muchos judíos empezaron a sociabilizar en la masonería<sup>40</sup>.

### ¿Ateos o teístas en la masonería costarricense?

Al inicio de su apostolado, el Obispo Thiel, señaló que el principal reto de la Iglesia Católica costarricense estaba en evangelizar a los incrédulos de la sociedad. Esta incredulidad que preocupó al prelado, estuvo en la creciente proliferación de ideas y sociabilidades propias de la modernidad, de las cuales, muchas (como la masonería) ya las había condenado el Papado. Entonces, la prensa católica organizada en el año 1883, se convirtió en el instrumento por excelencia del Obispo para señalar los errores de la sociedad civil costarricense.

De esta forma, en mayo de 1883, *El Eco Católico de Costa Rica* publicó el siguiente texto: “la Francmasonería es la negación de Dios. La manifestación palpable del dios humanidad es el Estado. El Estado ateo es el dios de la Masonería. De modo que sin tener Masonería oficial tenemos un mundo de principios masonícos aplicados entre nosotros”<sup>41</sup>. El mismo periódico, en julio del mismo año, agregó: “los sistemas enemigos de la religión son el materialismo, el ateísmo y el deísmo. La Francmasonería no es más que el deísmo, el materialismo y el ateísmo organizados en sistema”<sup>42</sup>. Las relaciones anteriores hechas por la prensa católica costarricense de dicho año, llaman la atención porque por definición, debido a

---

<sup>38</sup> HBN, *Periódico Unión Católica* (22 de febrero de 1891).

<sup>39</sup> AHACMSJ, Fondos Antiguos (Caja, Tomo, Folios): 325, 1, 82-85.

<sup>40</sup> Ferrer Benimeli, *El contubernio judeo-masónico-comunista: del satanismo al escándalo de la P-2* (Madrid: Istmo, 1982), 135-210. Javier Domínguez Arribas, *El enemigo judeo-masónico en la propaganda franquista (1936 - 1945)* (Madrid: Marcial Pons, 2009), 51-66.

<sup>41</sup> AHACMSJ, *El Eco Católico de Costa Rica* 12 (31 de mayo de 1883): 91. Acerca de la última frase se debe señalar que la masonería costarricense, para ese momento, poseía dos meses de reorganizada, luego de siete años sin actividad en el país. Martínez Esquivel, “Modernity and Freemasonry in 19<sup>th</sup> Century Central America” (ponencia presentada en *Liberalism and Religion: Secularisation and the Public Sphere in the Americas*, Londres, 18 abril, 2012 [citado el 7 de mayo de 2012]): disponible en <http://sas-space.sas.ac.uk/4146/1/LIA%2C%20Modernity%20and%20Freemasonry%2C%20Martinez%2C%2018.04.12.pdf>

<sup>42</sup> AHACMSJ, *El Eco Católico de Costa Rica* 28 (28 de julio de 1883): 219-220.

sus orígenes cristianos, la masonería dejaría de ser masonería, y si bien, ésta se caracterizó por promover cuestiones como el libre pensamiento y el racionalismo, lo hizo sin dejar de lado la fe en un ser divino.

No obstante, independientemente de los propósitos detractores de la prensa católica y teniendo en cuenta las reformas hechas sobre los requerimientos teístas masónicos por *Grand Orient de France* en 1877<sup>43</sup>, valdría la pena preguntarse si entre los masones del país hubo ateos o al menos muestras de ateísmo. Ante esto, lo primero que se debe señalar es que si bien la masonería costarricense estuvo regulada por *United Grand Lodge of England*<sup>44</sup> y no practicó *Rite français*, pareciera que algunos de los masones iniciados fuera del país, costarricenses y extranjeros, practicaron este rito antes de su asociación en una logia masónica del país<sup>45</sup>.

Por otra parte, no se debe dejar de lado que desde *Las Constituciones de Anderson* se estableció que: “el Masón está obligado, por vocación, a practicar la moral y si comprende sus deberes, nunca se convertirá en un estúpido ateo”<sup>46</sup>, por lo que siguiendo dicha línea, en su momento, los *Estatutos Civiles de la Masonería de Centro América* (1884) determinaron que: “para que los principios de la Fraternidad sean eficaces, la Masonería recomienda a sus miembros el respeto a la fe religiosa (...), mientras que ellas tengan por base la moral”<sup>47</sup>. Lo anterior, asimismo fue visible en el programa adoptado en 1883 por la logia *Unión Fraternal* de la ciudad de San José, ya que estipuló acerca de la religión:

La Masonería no exige de sus miembros la abjuración de sus principios religiosos, ni osa penetrar en sus dogmas peculiares: bástale saber que el aspirante profesa una religión, y que cree en Dios, en su justicia y en la vida eterna. Las puertas de la Masonería jamás se abren para admitir a un ateo que niega la existencia del Supremo Hacedor<sup>48</sup>.

El texto anterior, por un lado, habla de “Dios”, si bien con una postura ecuménica, de una forma bastante cristiana (un ser antropomorfo y creador), lo cual posee sentido debido a los ritos masónicos practicados en el país y ¿por qué no?, por el significado que la religiosidad

---

<sup>43</sup> Con Charles Louis Napoléon Bonaparte (1850-1870), la masonería francesa organizó una intensa propaganda anticlerical, que se convirtió en una pasión antirreligiosa, netamente anticatolicismo, llegando al punto de que en el año 1877 se eliminaron los requisitos teístas, degenerando así el antiguo gremio de albañiles en lo que es más opuesto a la auténtica masonería: la aceptación de ateos en su organización.

<sup>44</sup> Esta masonería se ha caracterizado por ser de tradición cristiana, gozar del reconocimiento estatal y elevadas posiciones sociales, incluso hasta hoy día, los grandes maestros son miembros de las élites, desde familiares de la realeza hasta de los grupos políticos.

<sup>45</sup> Lorenzo Montufar Rivera, *Memorias autografiadas* (San José: Lil S.A., 1988), 239.

<sup>46</sup> En: “Lo que se refiere a Dios y a la Religión”, *Las Constituciones de Anderson. Las Constituciones de Anderson* pueden conseguirse prácticamente en cualquier idioma por toda la red.

<sup>47</sup> Archivo Gran Logia de Costa Rica (AGLCR), *Estatutos Civiles de la Masonería de Centro América*, Artículo 4, Capítulo 2: “Principios y objetos de la sociedad”.

<sup>48</sup> AGLCR, “Acta de tenida de organización de la Respetable Logia *Unión Fraternal* 19, 9 de marzo de 1883”. Hoja suelta también publicada en Obregón Loria y Bowden, *La masonería en Costa Rica* (San José: Trejos Hermanos, 1938), Tomo II, 83.

católica tuvo durante estos años en la sociedad costarricense<sup>49</sup>. Por otro lado, con un categórico “jamás” señala que la masonería no es para ateos. Por esta razón reglamentaria, desde los inicios de la masonería (sin olvidar sus orígenes cristianos), pudo ser que el ateísmo haya sido rechazado por la mayoría de las masonerías en el mundo.

Por otro lado, en un contexto de satanización de la masonería por parte de la prensa católica costarricense, llama la atención la carta escrita al *Gran Oriente y Supremo Consejo Centro Americano (GOSCCA)* en el año 1890 por el masón Leoncio Audrain Bovet<sup>50</sup>. Este texto, romántico en la forma que fue escrito, si no se le pone atención, se podría comprender más cercano a cosmovisiones ateas que teístas, cuando realmente fue una entre las tempranas manifestaciones del deísmo en el país, no sólo por la exaltación de la razón, sino también por su discurso metafísico y místico manifestado en términos como éstos:

La razón, que es Dios, la razón, que es la inteligencia, la razón, que es la sabiduría, no puede sucumbir ante el mal, que es la ignorancia, la mala fe y la cobardía. Recojamos todos los eslabones sueltos de nuestra mística cadena: clasifiquemos los que están sanos y fuertes: desechemos los oxidados y repongamos éstos con nuevos que haremos forjar; entrabémoslos todos y de asegurarse es que, por pequeña que quede, resistirá bien los embates del enemigo negro. Sus eslabones son sólidos, fuertes, ligados con la soldadura de nuestro corazón<sup>51</sup>.

A pesar de lo anterior, la pregunta se mantiene: ¿pudieron asociarse ateos a la masonería costarricense del cambio de siglo (XIX-XX)? Para responder a esta interrogante se ha identificado un caso. Se refiere al cubano Juan Rojas, asociado a la logia *Progreso* de la ciudad de Cartago durante 1873, quien en el censo de población de la Municipalidad de San José del año 1904, se declaró ateo<sup>52</sup>, pero esto puede explicarse en que para dicho momento se había retirado de la masonería<sup>53</sup>.

Por consiguiente, las fuentes analizadas sobre los masones de Costa Rica, en términos generales, no arrojan ninguna prueba de ateísmo, excepto el posible caso señalado<sup>54</sup>.

---

<sup>49</sup> José Daniel Gil Zúñiga, *El culto a la Virgen de los Ángeles (1824-1935). Una aproximación a la mentalidad religiosa en Costa Rica* (Alajuela: MHJS, 2004), 9-40. Alfonso González Ortega, *Vida cotidiana en la Costa Rica del siglo XIX* (San José: EUCR, 1997), 26-67. Rodríguez Dobles, “Reconsiderando el Período Liberal: Mentalidad y Sociabilidad. Propuesta teórica para un estudio de las sociedades de creencias católicas y sus conflictividades ante la modernidad en Costa Rica, 1870 - 1935”, *Revista Estudios* 22 (2009 [citado el 3 de junio de 2011]): disponible en <http://estudiosgenerales.ucr.ac.cr/estudios/no22/papers/isec2.html>

<sup>50</sup> Comerciante franco-cubano, iniciado masón en la logia *Unión Fraternal* de la ciudad de San José, el 27 de noviembre de 1883, junto a su hermano, el banquero Constant Audrain Bovet (iniciado el 30 de agosto de 1883). AGLCR, “Actas de tenidas de la Respetable Logia *Unión Fraternal* 19 (1883 - 1887)”. En el momento que escribió la carta era miembro de la logia *Regeneración* de la ciudad de San José.

<sup>51</sup> AGLCR, “Actas de tenidas de la Respetable Logia *Regeneración* (1888 - 1899)”, 10 de julio de 1890”.

<sup>52</sup> Acuña Ortega y Molina Jiménez, “Base de datos del censo municipal de San José de 1904”. Por otra parte, para ampliar sobre el ateísmo a inicios del siglo XX en la ciudad de San José, puede consultarse el trabajo de Molina Jiménez, “Ateísmo y descreimiento en la ciudad de San José (Costa Rica) a inicios del siglo XX. Una aproximación preliminar”, en: *Estudios Ibero-Americanos* XXX, no. 2 (2004): 39-48; o su versión más actualizada en Molina Jiménez, *Moradas y discursos. Cultura y política en la Costa Rica de los siglos XIX y XX* (Heredia: EUNA, 2010), 109-125.

<sup>53</sup> AGLCR, *Informe Anual de la Gran Logia de Costa Rica 1903* (San José: Imprenta Alsina, 1904), 66-69.

<sup>54</sup> Sin embargo, revisando los registros sobre los miembros de la masonería en Guatemala y El Salvador de finales del siglo XIX, se detectan cinco casos interesantes. Cinco de los 302 masones de estos países durante

## Los masones y el espiritismo

Un primer acontecimiento en que se observa el posible desarrollo de prácticas espiritistas en Costa Rica, fue en el año 1874, durante un momento cúlpe del conflicto de la “cuestión confirma”<sup>55</sup>, entre el gran maestro del *GOSCCA* y suspendido sacerdote Francisco Calvo, y el vicario capitular Domingo Rivas. En este momento, el vicario capitular, basándose en las instrucciones vaticanas y el concordato, recordó las condenas papales al racionalismo y a la masonería, mientras llamó la atención sobre la proliferación de círculos espiritistas y la difusión de obras del espiritista francés Allan Kardec (1804-1869) en el país<sup>56</sup>.

Por lo tanto, otra de las situaciones que interesa analizar es si hubo alguna relación entre los masones y el espiritismo en Costa Rica<sup>57</sup>, por lo que se buscará realizar un acercamiento a este tema hasta donde las fuentes lo permitan.

El problema detectado con las fuentes es que en las sesiones espiritistas no pasaban lista ni se levantaban actas de reunión, como sí lo han hecho las logias masónicas y teosóficas. Además, en una sociedad tan católica como la costarricense de entonces, dichas reuniones debieron ser desarrolladas en la clandestinidad y el secreto<sup>58</sup>. No obstante, a pesar de lo anterior, se considera que hay tres tipos de fuentes que podrían arrojar algunas pistas sobre la participación de masones en el desarrollo del espiritismo durante los años que competen a esta investigación. La primera fuente es la prensa, que trató el tema del espiritismo a finales del siglo XIX e inicios del siglo XX<sup>59</sup>. La segunda fuente fue la organización de la *Sociedad de*

---

dicho años, al preguntarles qué religión profesan, contestaron: deísmo, el guatemalteco Filadelfo Quintana; racionalismo, los salvadoreños, el comerciante Pedro Bruni, así como los abogados Antonio Grimaldi y Francisco Galindo; mientras que librepensamiento, el periodista salvadoreño Baltazar Estupinian. Vale señalar, que el hecho de que estos masones no declarasen alguna religión, tampoco significó que fueran ateos. Archivo del Supremo Consejo Centroamericano del Grado 33 de Guatemala (ASCCG33), *Registro Masónico del Supremo Consejo Centro-Americano* (Ciudad de Guatemala, Guatemala, 1888-1899), (Números, Folios): 47, 1; 410, 160; 415, 165; 416, 166; 486, 236.

<sup>55</sup> Guzmán-Stein, “La ‘Cuestión Confirma’ y la represión ideológica: El debate entre el clero reaccionario, el clero liberal y masón y la autoridad vaticana en Costa Rica (1870-1880)” (ponencia presentada en el *I Simposio Internacional de Historia de la Masonería Latinoamericana y Caribeña*, La Habana, 5-8 diciembre, 2007).

<sup>56</sup> Víctor Manuel Sanabria Martínez, *La primera vacante de la Diócesis de San José 1871- 1880* (San José: ECR, 1973), 199 - 208. Ricardo Blanco Segura, *1884. El Estado, la Iglesia y las Reformas liberales* (San José: ECR, 1984), 137-141. Por otra parte, para ampliar sobre Kardec véase Monroe, *Laboratories of Faith*, 95-172.

<sup>57</sup> Esto cuanto sí lo hubo en otras partes del mundo. Yolia Tortolero Cervantes, *El Espiritismo Seduce a Francisco I. Madero* (México D.F.: Conaculta/Fonca 2003). Gilberto Loaiza Cano, “Cultura política popular y espiritismo. Colombia, siglo XIX”, *Revista Historia y Espacio* 32 (enero-junio 2009 [citado el 16 de noviembre de 2010]): disponible en: <http://historiayespacio.com/rev32/pdf/Rev%2032%20Cultura%20politica%20popular%20y%20espiritismo.pdf>.

Marcelo Freitas Gil, “Trabalhadores, Maçonaria e Espiritismo em Pelotas: 1877-1937”, *REHMLAC* 3, no. 1 (mayo - noviembre 2011 [citado el 15 de mayo de 2011]): disponible en <http://rehmlac.com/recursos/vols/v3/n1/rehmlac.vol3.n1-mgil.pdf>

<sup>58</sup> Empero, desde finales del siglo XIX, pero en especial, para el siglo XX, por medio de la prensa sí será posible identificar los miembros de los círculos espiritistas. Chester Urbina Gaitán, ““El Grano de Arena”, Filosofía y dogmatismo católico en Costa Rica (1896-1899)”, *Revista Reflexiones* 90, no. 1 (2011): 135-143. Molina Jiménez, *La ciencia del momento*, 230-232.

<sup>59</sup> HBN, *El Grano de Arena* (1896-1899); *El Instructor* (1904); *Revista Virya Estudios de Teosofía, Hermetismo, Orientalismo Psicología* (1908-1916); *Claros de luna* (1921-1925).

*Estudios Psíquicos* en la ciudad de San José, en el 1892<sup>60</sup>, y la tercera fuente son las actas de la ST en Costa Rica, del periodo 1904-1910,<sup>61</sup> ya que éstas han permitido determinar en otros trabajos<sup>62</sup>, la participación de masones y a la vez teósofos, no sólo en sesiones espiritistas sino también nigrománticas<sup>63</sup>.

En lo que respecta a la prensa de la época, se han identificado artículos detractores y apologeticos del espiritismo durante la década de 1890<sup>64</sup>. El primer tipo de artículos provino de la prensa católica<sup>65</sup> y fueron parte de una fuerte campaña antiliberal en Costa Rica. Esta campaña, cuando incluyó la masonería, la representó como el origen de las reformas jurídicas de corte liberal de la década de 1880<sup>66</sup>, la satanizó en un sentido anti-Iglesia y la relacionó íntimamente con el desarrollo del espiritismo<sup>67</sup>. Estos artículos antimasónicos y antiespiritistas fueron contestados por el periódico *El Grano de Arena* (1896-1899)<sup>68</sup>, el cual se autorrepresentó como defensor y promotor de las prácticas espiritistas en el país. Este periódico fue editado primero por el barbero Domingo Núñez y luego por los imagineros Agustín Ramos y Pedro Pérez M.<sup>69</sup>, de paso ninguno con vínculos masónicos<sup>70</sup>.

<sup>60</sup> Archivo Nacional de Costa Rica (ANCR9, Serie Gobernación, Libro 45. 299, Folio 11-11v, “Actas de Fundación de la Sociedad de Estudios Psíquicos” (setiembre 1892). Se agradece al profesor de la Universidad de Costa Rica, Esteban Rodríguez Dobles, por la facilitación de esta fuente.

<sup>61</sup> ASTCR, “Rama Virya, Actas 27 de marzo de 1904 al 31 de mayo de 1908”; “Rama Virya, Actas 14 de junio de 1908 al 3 de marzo de 1912”.

<sup>62</sup> Martínez Esquivel, “La masonería y el establecimiento de la Sociedad Teosófica en Costa Rica (1904-1910)”, en: *La Masonería Española: Represión y Exilios*, coord. Ferrer Benimeli (CEHME, Gobierno de Aragón, Departamento de Educación, Cultura y Deporte, 2011), Tomo I, 369-392.

<sup>63</sup> Sobre ésta es posible agregar que desde finales de la década de 1870 empezaron a llegar a Costa Rica compañías nigrománticas, lastimosamente no ha sido posible identificar la participación de alguno de los masones del periodo de estudio, lo cual tampoco elimina esta posibilidad. Urbina Gaitán, “Circo, nigromancia y prestidigitación en San José (1867-1914). Una aproximación desde la historia social”, *Revista de Ciencias Sociales* 95 (2002 [citado el 20 de mayo de 2011]): disponible en <http://redalyc.uaemex.mx/redalyc/pdf/153/15309509.pdf>

<sup>64</sup> Para los años que competen esta investigación, este tipo de publicaciones terminaron en el año 1896.

<sup>65</sup> En el año 1890, después de siete años de silencio, la prensa católica volvió a ser figura en la esfera pública costarricense. Luego que las ediciones del *Eco Católico de Costa Rica* fueran suprimidas por el Estado en 1884, y se dieran una serie de reformas jurídicas de corte liberal como la secularización de la educación y las aprobaciones del matrimonio civil y el divorcio civil. Martínez Esquivel, “Documentos y discursos católicos”, 135-154.

<sup>66</sup> Sanabria Martínez, *Bernardo Augusto Thiel* (San José: ECR, 1982), 151-192. Blanco Segura, *1884*, 122-141. Miguel Picado Gatgens, *La Iglesia costarricense entre Dios y el César* (San José: DEI, 1989), 41-69. Claudio Vargas Arias, *El Liberalismo, la Iglesia y el Estado en Costa Rica* (San José: Editorial Guayacán, 1990), 142-149. Orlando Salazar Mora, *El Apogeo de la República Liberal en Costa Rica 1870-1914* (San José: EUCR, 1998), 245-281. Obregón Loría y Bowden, *La masonería en Costa Rica*, Tomo II, 56-61. Edgar Solano Muñoz, “Entre lo simbólico y lo real: las leyes anticlericales de 1884 en Costa Rica”, en: *Revista de Historia* 29 (1994 [revisado el 13 de noviembre de 2011]): disponible en <http://revistas.una.ac.cr/index.php/historia/article/view/3428/3286>

<sup>67</sup> Por ejemplo, el 15 de febrero de 1896, el *Periódico Unión Católica*, en “Espiritistas y masones”, aseveró: “Los demonios aprecian mucho a los masones: los consideran como preciosos auxiliares en la guerra que hacen a la Iglesia Católica”. HBN, *Periódico Unión Católica* (15 de febrero de 1896): 145 - 146. A estos textos se podría agregar el artículo de José L. Calderón en: AHACMSJ, “Conferencia sobre el espiritismo”, *El Mensajero del Clero* (30 de noviembre de 1897): 188-194. Sobre lo anterior véase el trabajo de Gil Zúñiga, *El culto a la Virgen de los Ángeles*, 20-21.

<sup>68</sup> Urbina Gaitán, “El Grano de Arena”, 135-143.

<sup>69</sup> Molina Jiménez, “Espiritistas de fin de siglo”, *La Nación* (19 de febrero del 2012): 7.

<sup>70</sup> AGLCR, “Registro de firmas de la Respetable Logia *Unión Fraternal* 19 (1883-1887)”.

Luego, con respecto a la organización de la *Sociedad de Estudios Psíquicos* en el año 1892, de sus 23 miembros, todos hombres, se han identificado cuatro masones miembros de la logia *Regeneración* de la ciudad de San José participando en ella<sup>71</sup>; se habla de los hermanos españoles Francisco y Joaquín Gil Mayorga, el dirigente de la *Sociedad de Trabajadores* de la misma ciudad, el mecánico Gregorio Soto Quirós y Policromio Ramírez, de quien no ha sido posible obtener más información<sup>72</sup>. Lo anterior sin encontrar nada más sobre la denominada *Sociedad de Estudios Psíquicos*.

Con este panorama de fuentes se estima que la mejor forma de valorar la posibilidad de que masones de Costa Rica del periodo en estudio participaran en el desarrollo del espiritismo, está en realizar una investigación a partir de las fuentes masónicas, teosóficas y espiritistas de los primeros diez años del siglo XX. Por ende, se ha aplicado un análisis prosopográfico a los miembros de la masonería costarricense de dichos años, el cual determinó una mínima participación de masones en círculos espiritistas<sup>73</sup>, incluyendo a actores que fueron parte del grupo y años en estudio. El mejor ejemplo identificado fue el *Círculo Franklin* de la ciudad de San José, ya que en 1906 contó con cinco masones entre sus 30 miembros, de los cuales estaban dos activos y dos retirados de la masonería costarricense. Estos cuatro masones fueron iniciados durante la década de 1890. Entre los dos masones todavía activos sobresalió el caso del tenedor de libros e iniciado masón en la *Regeneración* (1892), José Antonio Castro Quesada, ya que para ese año (1906) era además el gran maestro de la *Gran Logia de Costa Rica (GLCR)* y miembro de la ST<sup>74</sup>. El otro masón fue el comerciante jamaquino de origen judío sefardita e iniciado en 1898 en la logia *La Luz*, Cecil Vernol Lindo Morales<sup>75</sup>. A éstos se les podría agregar el caso del exmasón, el escritor Andrés Boza Cano, miembro del círculo espiritista *Claros de Luna* de la ciudad de San José (1911)<sup>76</sup>.

El desarrollo de actividades masónicas, círculos espiritistas, grupos de Psicología Experimental o de investigaciones psíquicas y la ST entre 1890 y 1910, demuestran que el país fue parte de la coyuntura de la sociedad occidental de crisis en la fe tradicional y de búsqueda de nuevas respuestas al por qué de las cosas. Además, la participación de masones en dichas organizaciones se encuentra en casos de personas que buscaron pertinazmente “los conocimientos superiores”, sociabilizando y moviéndose de un espacio a otro. No obstante, la

<sup>71</sup> AGLCR, *Ficheros de expedientes antiguos*. AGLCR, “Registros de firmas de logias: *Esperanza 2* (1871-1874); *Unión Fraternal 19* (1883-1887); *Regeneración 6* (1888-1900); *Unión Fraternal 9* (1891-1900); *La Luz 12* (1897-1900); *Libertad 15* (1898-1900); *Phoenix 5* (1899-1900)”. Obregón Loría y Bowden, *La masonería en Costa Rica*.

<sup>72</sup> A éstos se pueden agregar los masones emparentados con miembros de la *Sociedad de Estudios Psíquicos*. Por ejemplo, fueron parte de esta sociedad: Adolfo M. Boza, Pedro P. Boza y Ramón Boza, familiares de los masones Adán Nicolás Boza Mckellar y Andrés Boza Cano.

<sup>73</sup> AGLCR, *Informe Anual de la Gran Logia de Costa Rica 1901* (San José: Imprenta de José Canalías, 1902), 40-42. *Informe Anual de la Gran Logia de Costa Rica 1903*, 66-69. *Procedimientos de la Gran Logia de Costa Rica 1905* (San José: Imprenta de Avelino Alsina, 1906), 40-42. *Anuario de la Gran Logia de Costa Rica 1906* (San José: Imprenta de Avelino Alsina, 1906), 50-58. *Anuario de la Gran Logia de Costa Rica 1922-1923* (San José: Imprenta de Avelino Alsina, 1924), 89-111. Molina Jiménez, *La ciencia del momento*, 229-233.

<sup>74</sup> Obregón Loría y Bowden, *La masonería en Costa Rica*, Tomo IV, 77-78. Martínez Esquivel, “La masonería y el establecimiento de la Sociedad Teosófica”, 384-385.

<sup>75</sup> AGLCR, *Anuario GLCR 1906*, 50-58. Molina Jiménez, *La ciencia del momento*, 229.

<sup>76</sup> AGLCR, “Actas de tenidas de la logia *Unión Fraternal 19* (1883-1887)”. Molina Jiménez, *La ciencia del momento*, 231.

relación masonería-espiritismo a inicios del siglo XX fue débil, pareciera que en el último tercio del siglo XIX, si la hubo, fue aún más tímida.

### **Masonería y la organización de sociedades esotéricas**

Luego, en estas mismas líneas de cambio ideológico, otro acontecimiento importante sucedió en 1904 cuando fue organizada por un grupo de masones, incluyendo al gran maestro de la *Gran Logia de Costa Rica*, el pintor español Tomás Povedano y Arcos, la primera logia de la Sociedad Teosófica en Centroamérica<sup>77</sup>. Esta logia teosófica, llamada *Vīrya*, formó parte de la red de unidades asociativas, iniciada en 1875 en la ciudad de New York por la rusa Helena Petrovna Blavatsky, el abogado y militar estadounidense Henry Steel Olcott y el abogado irlandés William Quan Judge. *Vīrya* fue organizada durante un importante momento de expansión internacional de la ST, principalmente en Latinoamérica y Europa occidental, y bajo la dirección de la inglesa Annie Besant (1847-1933), importante promotora del feminismo, la comasonería, *Iglesia Católica Liberal* y Juddi Krishnamurti como el mesías esperado<sup>78</sup>.

La organización de una sociedad que se representó como centro de formación humanística, de igual manera que lo hacía la masonería desde el siglo XVIII<sup>79</sup>, y que fomentó el estudio de las literaturas, las religiones, las filosofías y las ciencias orientales, sin dejar de lado los últimos conocimientos científicos, así como los poderes psíquicos<sup>80</sup>, llama la atención por varios factores.

En primer lugar, un factor contextual que merece ser analizado, fue que la ST en Costa Rica en sus inicios, asoció una importante cantidad de jóvenes educadores y escritores anarquistas, conocidos como la generación de intelectuales radicales<sup>81</sup>. Estos jóvenes formados a nivel universitario en Chile, fueron un grupo crítico a las consecuencias del modelo liberal desarrollado por el Estado costarricense durante el siglo XIX, en el cual participaron algunos masones, razón que pudo alejar en éstos el interés por iniciarse como tales. De hecho, la única excepción fue el polifacético Roberto Brenes Mesén, masón, teósofo, espiritista, comasón, católico liberal, anarquista, socialdemócrata y miembro de *La Orden de la Estrella de Oriente*<sup>82</sup>.

<sup>77</sup> Martínez Esquivel, "La masonería y el establecimiento de la Sociedad Teosófica", 384-385.

<sup>78</sup> Dixon, *Divine Feminine*, 1-14. Tillett, "Charles Webster Leadbeater", 591-638. Mary Lutyens, *Vida y Muerte de Krishnamurti*, trad. Armando Clavier (Barcelona: Editorial Kairos, 2006).

<sup>79</sup> Jacob, *The Origins of Freemasonry: Facts and Fictions* (Pennsylvania: University of Pennsylvania Press, 2005), 1-70. Este carácter de la masonería como "escuela de formación del ciudadano" se ha mantenido en muchas masonerías a través de la historia, por ejemplo Pedro Álvarez Lázaro lo ha analizado para el caso español de las últimas décadas del siglo XIX. Pedro Álvarez Lázaro, *La masonería, escuela de formación del ciudadano. La educación interna de los masones españoles en el último tercio del siglo XIX* (Madrid: Universidad Pontificia Comillas, 1998).

<sup>80</sup> Martínez Esquivel, "La masonería y el establecimiento de la Sociedad Teosófica", 369-392.

<sup>81</sup> Urbina Gaytán, "Teosofía, intelectuales y sociedad en Costa Rica (1908-1929)", *Ciencias Sociales* 88 (2000): 139-144. Gerardo Morales García, *Cultura oligárquica y nueva intelectualidad en Costa Rica: 1880-1914* (Heredia, Costa Rica: EUNA, 1995).

<sup>82</sup> María Eugenia Dengo, *Roberto Brenes Mesén* (San José: UNED, 2002). Carlos Bermejo Martínez, *Roberto Brenes Mesén. Conductor e ideólogo de la Costa Rica de 1900-1947* (Heredia: EUNA, 2002). olina Jiménez, *La*

Este modelo liberal decimonónico estuvo centrado especialmente en la agroexportación del café y fue paralelo al proceso de construcción del Estado-Nación<sup>83</sup>, el cual estuvo caracterizado por las contradicciones entre los distintos intereses políticos, económicos y culturales de las élites del país. Por un lado, hubo un fuerte interés por construir la ciudadanía<sup>84</sup>, mientras, que por otro lado, hubo exclusión y marginalidad política y socioeconómica. El sistema económico estuvo guiado por las posibilidades de exportación, ayudó a un grupo de familias a fortalecerse económica y políticamente, pero también permitió la expansión del subempleo y el desempleo, así como el subdesarrollo en la mayoría de la población, principalmente en las ciudades<sup>85</sup>. Y si bien hubo crecimiento económico y un importante proceso de modernización, no hubo mejoras significativas en las condiciones de vida de las mayorías, sino más bien, la pobreza aumentó<sup>86</sup>. A pesar de estas contradicciones, el Estado no logró orientar o incrementar el gasto social público hacia los sectores más necesitados. El funcionamiento de las rentas públicas fue dependiente al comportamiento del comercio exterior, y a pesar de que los indicadores de éste fueron negativos, el gasto público no disminuyó, lo único que se produjo fue un endeudamiento mayor<sup>87</sup>. Por lo tanto, ante estas contradicciones de la modernidad nació la generación de jóvenes intelectuales radicales, que se caracterizaron por sus iniciaciones como teósofos. Asimismo, muchos de éstos se convirtieron en líderes del *Movimiento Obrero*, *La Liga Feminista* y del *Partido Comunista* organizado en 1931 en el país<sup>88</sup>.

---

*Ciudad de los monos*. Gerardo Mora Burgos, “Roberto Brenes Mesén: Mito y realidad”, en: *Revista de Filosofía* XXXVII, no. 93 (1999): 413-420.

<sup>83</sup> Molina Jiménez, “Del legado colonial al modelo agroexportador. Costa Rica (1821-1914)”, en: *Cuaderno de Historia de las Instituciones* 19 (San José: EUCR, 2005). David Díaz Arias, “Construcción de un estado moderno: política, estado e identidad nacional en Costa Rica”, en: *Cuaderno de Historia de las Instituciones de Costa Rica* 18 (San José: EUCR, 2005).

<sup>84</sup> Hugo Vargas González, “Procesos electorales y luchas de poder en Costa Rica. Estudio sobre el origen del sistema de partidos (1821-1902)” (Tesis de Licenciatura en Historia, Universidad de Costa Rica, 1996).

<sup>85</sup> Ronny Viales Hurtado, “Construcción, trayectoria y límites del régimen liberal de bienestar en Costa Rica. 1870-1940”, *Número especial de Diálogos 9º Congreso de Historia Centroamericano* [citado el 15 de setiembre de 2009]: disponible en <http://historia.fcs.ucr.ac.cr/articulos/2008/especial2008/articulos/05-Economia/60.pdf>

<sup>86</sup> Esta contradicción de crecimiento económico y modernización, por un lado, mientras que por el otro, subdesarrollo, fue común entre los países latinoamericanos que aplicaron un modelo económico guiado por exportaciones y dependientes del mercado internacional, durante el siglo XIX. Morales García, *Cultura oligárquica y nueva intelectualidad*, 36-43. Patricia Fumero Vargas, “Centroamérica: desarrollo desigual y conflicto social 1870-1930”, *Serie de Cuadernos de Historia de la Cultura* 13 (San José: EUCR, 2004), 1-26. Javier Rodríguez Sancho, “El Estado en Costa Rica, la iniciativa pública y privada frente al problema de la pobreza urbana. San José (1890-1930)”, *Anuario de Estudios Centroamericanos* 26, no. 2 (2000 [citado el 13 de octubre de 2010]): disponible en <http://redalyc.uaemex.mx/pdf/152/15226203.pdf>. Para ampliar sobre esta contradicción en Latinoamérica, puede consultarse el trabajo de Bradford Burns, *The Poverty of Progress: Latin American in the Nineteenth Century* (Los Angeles: University of California Press, 1984).

<sup>87</sup> Viales Hurtado, “Construcción, trayectoria y límites del régimen liberal”, 1411 - 1413.

<sup>88</sup> Morales García, *Cultura oligárquica y nueva intelectualidad*. Mario Oliva Medina, *Artesanos y obreros costarricenses 1880-1914* (San José: EUNED, 2006). Rodríguez Dobles, “Los debates periodísticos entre las sociedades de creencias: católicos, teósofos y espiritistas en la Costa Rica del cambio de siglo (1892-1935)” (ponencia presentada en *XIII Symposium Internacional de Historia de la Masonería Española. Gibraltar, Cádiz, América y la masonería. Constitucionalismo y libertad de prensa, 1812-2012*, Gibraltar, Reino Unido, 2012). Se le agradece al autor la facilitación del texto que está en proceso de publicación.

En segundo lugar, otro factor que llama la atención fue que en la organización de la ST participaron una importante cantidad de masones. De hecho, el 55% de la composición social de las logias teosóficas costarricenses estuvo conformada por masones, de los cuales el 35% ya lo era antes de iniciarse como teósofos, y el 20% lo fue luego de ello. También es interesante resaltar que muchos de estos masones teósofos empezaron a buscar en la ST las mismas metas humanísticas y místicas que perseguían en la logia masónica, pero con sus esposas y hasta con sus hijas e hijos<sup>89</sup>. Lo anterior incluso les llevó a organizar con sus esposas la primera logia de *Le Droit Humain* en 1919, bajo el liderazgo del educador y escritor costarricense José Basileo Acuña Zeledón, importante miembro de la comasonería y la ST a nivel internacional y futuro primer obispo de la ICL para Centroamérica y Colombia (1937-1962). La llegada de la comasonería, en Costa Rica en 1919 es digna de resaltar, debido a que convirtió a este país en vanguardia de esta organización a nivel hispanoamericano, ya que sólo en Argentina había comasonería, esto desde 1912<sup>90</sup>.

No obstante, la organización de la ST por parte de masones no fue recibida de la mejor manera por la sociedad costarricense. En primera instancia fueron los hermanos masones de estos masones teósofos quienes denunciaron la organización de esta sociedad, ya que según ellos iba en contra de los principios racionalistas de la masonería. A esto, los masones teósofos se defendieron en las diferentes tenidas con el argumento de que si eso fuera cierto, las creencias masónicas en un arquetipo como el “Gran Arquitecto del Universo” y la inmortalidad del alma, no tendrían sentido<sup>91</sup>. De igual manera, la prensa secular nacional empezó a calificar la teosofía como una estafa y una agrupación practicante de las ciencias ocultas<sup>92</sup>. De allí, vino la condena de la Iglesia Católica local desde el púlpito y la prensa, hasta el punto de que el obispo de Costa Rica John Gaspar Stork Werthv en 1917 excomulgó a los teósofos<sup>93</sup>, de igual manera que los obispos anteriores, Anselmo Llorente y Lafuente (1851-1871) y Thiel, lo hicieron con los masones en 1867 y 1881 respectivamente<sup>94</sup>.

Una de las situaciones que molestó a masones, católicos y ciudadanos costarricenses en general fue la dinámica ecuménica de los estudios en la ST, la cual ha propiciado que, para muchos, la “doctrina teosófica” se convierta en una amalgama de sincretismos religiosos, cuando paralelamente parece más bien que lo que la teosofía ha promovido son los antisincretismos<sup>95</sup>. La dinámica de sociabilidad teosófica consistió en buscar respuestas “racionales y lógicas” a problemas existenciales de sus miembros, por medio de discusiones esotéricas, metafísicas y teosóficas basadas en un detallado estudio comparado de religiones, filosofías y ciencias, tocándose temas como el hipnotismo, el espiritismo y como cuáles son

<sup>89</sup> Martínez Esquivel, “La masonería y el establecimiento de la Sociedad Teosófica”, 383-385.

<sup>90</sup> *The Eastern Order of International Co-Freemasonry* [citado el 13 de octubre de 2012]: disponible en <http://comasonic.net/>

<sup>91</sup> Tomás Povedano de Arcos, *Mirando a la Verdad. Conferencia dada en la Resp. Log. Hermes, No. 7, de San José de Costa Rica, por el H. Tomás Povedano, en contestación á los de las RR. HH. Vicente L. y Jorge V.* (San José: Imprenta Avelino Alsina, ¿1904?).

<sup>92</sup> Rodríguez Dobles, “Conflictos en torno a las representaciones sociales del alma y los milagros”, 95-110.

<sup>93</sup> Rodríguez Dobles, “Los debates periodísticos entre las sociedades de creencias”.

<sup>94</sup> Martínez Esquivel, “Documentos y discursos católicos”, 135-154.

<sup>95</sup> Rodríguez Dobles, “Conflictos en torno a las representaciones sociales del alma y los milagros”, 96-98.

las causas de la degradación y del mal entre los hombres<sup>96</sup>. Esto sin olvidar que los temas más importantes de discusión entre los teósofos fueron los milagros, el alma y la transmutación de la ostia en la misa, lo cual tuvo sentido en una sociedad con un catolicismo tan fuerte como la costarricense<sup>97</sup>.

Un tercer factor que merece cierto comentario sobre la correspondencia entre la masonería y la teosofía son las relaciones que se hicieron de éstas con las ciencias ocultas y la proliferación de círculos espiritistas. Si bien ambas sociedades estatutariamente están en contra de estas prácticas<sup>98</sup>, socialmente han sido representadas en otro sentido, posiblemente debido al comportamiento de sus miembros y a fragmentos en algunos de sus textos que dan a entender un afán por el ocultismo.

En lo que respecta a las representaciones sociales que relacionan la masonería, la teosofía y el espiritismo, una importante cuota de responsabilidad la posee el discurso de la Iglesia Católica en su constante lucha contra todo lo que considera peligroso y nocivo para la salvación de sus fieles, ya que ha utilizado argumentos peyorativos e impugnatorios en una estrategia repetitiva y relacional<sup>99</sup>. Es decir, con respecto a estas formas asociativas nacidas de la modernidad, el discurso eclesial ha consistido en condenar estos espacios con los mismos argumentos y en asociarlos como si fueran iguales. De hecho, en el caso de Costa Rica, la condena a la masonería, el protestantismo, el espiritismo, la teosofía y el comunismo, utilizó los mismos argumentos y constantemente se relacionaron éstos como si fueran lo mismo<sup>100</sup>.

Pero si vamos más allá de las representaciones sociales, veremos que por el comportamiento de los masones y los teósofos sí hubo una relación con lo esotérico, lo místico, lo oculto, lo paranormal y lo espiritual. En el caso costarricense, como vimos, ya desde la década de 1870 hubo una significativa difusión de las obras del espiritista francés Allan Kardec; y más allá de lo inventado en las obras de Léo Taxil, obras del militar estadounidense Albert Pike<sup>101</sup>, como *Morals and Dogma of the Ancient and Accepted Scottish*

<sup>96</sup> Martínez Esquivel, “La masonería y el establecimiento de la Sociedad Teosófica”, 369-392.

<sup>97</sup> Rodríguez Dobles, “Conflictos en torno a las representaciones sociales del alma y los milagros”, 85-110.

<sup>98</sup> ASTCR, “Artículo 11 de la Base Sexta del Reglamento de Virya”. AGLCR, *Procedimientos de la Gran Logia de Costa Rica 1905*.

<sup>99</sup> Martínez Esquivel, “Conspiradores políticos y sectas misteriosas”, 13-32. Rodríguez Dobles, “Los debates periodísticos entre las sociedades de creencias”.

<sup>100</sup> Sánchez Solano, “La identificación del desarticulador del mundo católico”, 34-52.

<sup>101</sup> Albert Pike, soberano gran comendador del *The Supreme Council, 33° Ancient and Accepted Scottish Rite, Southern Jurisdiction* (1859-1891), con sede en la ciudad de Charleston en South Carolina, se distinguió por escribir varios libros sobre rituales esotéricos masónicos, así como otros que rescataron la mística hindú. Y si bien, la influencia mundial de Pike en la masonería de la época fue mínima, sabemos que entabló relaciones con el abogado guatemalteco Lorenzo Montúfar Rivera y el médico estadounidense Charles Wellington Fitch, ya que colaboró en las actividades masónicas centroamericanas decimonónicas finiseculares. De hecho, desde 1872 Montúfar se desarrolló como el representante en Centroamérica de *The Supreme Council 33°*. “Scottish Rite masonry in Guatemala and the Supreme Council of Costa Rica”, *Official Bulletins The Supreme Council, Ancient and Accepted Scottish Rite, Southern Jurisdiction of United States of America* 7 (September 26, 1885): 549-550, 667 y 671. Edwin A. Sherman, *Of the Brief History of the Ancient and Accepted Scottish Rite of Freemasonry* (California: Carruth & Carruth Printers, 1890), 192. William L. Boyden, *Bibliography of the Writings of Albert Pike* (Washington D.C.: Supreme Council 33°, 1921), 57. Cowles, *Supreme Council 33rd Degree*, 578-581. John H. Cowles, *Supreme Council 33rd Degree Or Mother Council of the World of the Ancient and Accepted Scottish Rite of Freemasonry, Southern Jurisdiction, United States of America* (Kentucky: The Standard Printing Co., 1931), 578-581. Walter Lee Brown, *A Life of Albert Pike* (Arkansas: University of

*Rite Freemasonry*, donde el capítulo dedicado al grado diecinueve, inspiró a muchos masones a buscar respuestas que superaran la religión tradicional y la ciencia positiva<sup>102</sup>. Al texto de Pike podemos sumar el uso del *Manual de Masonería. El Tejador de los Ritos Antiguo, Escocés, Francés y de Adopción* del franco-cubano Andrés Cassard, que en su Tomo II motivó al estudio de los misterios esotéricos de los persas, los brahmanes, los egipcios y los griegos, entre otras tantas culturas, así como a los estudios cabalísticos<sup>103</sup>. Por lo tanto, los masones empezaron a buscar instruirse en conocimientos místicos y esotéricos, se iniciaron en la ST como hemos señalado, asistieron a sesiones nigrománticas y participaron en la organización de las primeras sociedades espiritistas y de estudios de psicología experimental en la Costa Rica del cambio de siglo (XIX-XX).

Otra asociación organizada durante estos años y que tuvo su cuota de importancia fue *La Orden de la Estrella de Oriente* (1911-1927). Esta organización al igual que la ST tuvo su sede en Adyar, India, y fue creada con el objetivo de preparar el camino para el siguiente mesías, personificado en Jiddu Krishnamurti, un adolescente del sur de la India brahmánica<sup>104</sup>. Inmediatamente a su organización, *La Orden de la Estrella de Oriente* formó una red adeptos en Costa Rica, por lo que el país se convirtió en la punta de lanza de esta sociedad a nivel hispanoamericano<sup>105</sup>. De hecho fue normal que destacados políticos e intelectuales costarricenses portaran la estrella símbolo de ésta en sus trajes, como los presidentes de la República, el militar y dictador Federico Tinoco Granados (1917-1919), esposo de una destacada líder de la teosofía y comasonería costarricense, y quien le depuso del poder por medio de otro golpe de Estado, el teósofo y masón Julio Acosta García (1920-1924). Sobre este movimiento, encontramos el caso llamativo del escritor de cine, el costarricense Sidney Field Povedano y miembro de dicha orden, quien al mudarse a California a inicios de la década de 1920, se convirtió en amigo personal de Krishnamurti<sup>106</sup>. Field Povedano fue nieto del pintor español y masón Tomás Povedano Arcos, e hijo del comerciante estadounidense y masón Walter J. Field, fundadores de la ST en Costa Rica.

---

Arkansas Press, 1997). Albert Pike, *Indo-Aryan Deities and Worship as Contained in the Rig-Veda* (City: Kessinger Publishing, 1997). Pike, *Lectures of the Arya* (City: Kessinger Publishing, 1997). Charles Christopher Verscheure, *19<sup>th</sup> Century Esotericism in Europe and Albert Pike's Work on the Scottish Rite Degrees of Freemasonry* (Kelowna, St. George's Lodge 41, 2005). Martínez Esquivel, "Un estudio comparado del establecimiento de logias masónicas en Costa Rica y Guatemala (1865-1903)", en: *Número especial de Diálogos 9º Congreso de Historia Centroamericano* (2008 [citado el 19 de noviembre de 2008]): disponible en <http://historia.fcs.ucr.ac.cr/articulos/2008/especial2008/articulos/07-regional/100.pdf>

<sup>102</sup> Pike, *Morals and Dogma of the Ancient and Accepted Scottish Rite Freemasonry* (City: Kessinger Publishing, LLC, 2002 [citado el 19 de noviembre de 2012]): disponible en <http://www.gutenberg.org/cache/epub/19447/pg19447.html>

<sup>103</sup> Cassard, *Manual de Masonería*, Tomo II.

<sup>104</sup> Roland Vernon, *A Star in the East: Krishnamurti, the Invention of a Messiah* (Palgrave for St. Martin's Press, 2001). Lutyens, *Vida y Muerte de Krishnamurti*, 17-36.

<sup>105</sup> En setiembre de 1912, al líder de la ST en Costa Rica y exgran maestro de la Gran Logia de Costa Rica (1905 y 1907), Tomás Povedano y Arcos, se le informó que había sido nombrado secretario para la organización en Centroamérica de *La Orden de la Estrella de Oriente*. ASTCR. "Historia de la Sociedad Teosófica desde su fundación" (mimeografiado: 20-21) sin más datos, 19.

<sup>106</sup> Sidney Field Povedano, *El Cantor y la Canción (Memorias de una amistad)*, trad. Quintina González y Margarita B. Vda. de Martín del Campo (Mexico D. F.: Editorial Orión, 1988).

*La Orden de la Estrella de Oriente* fue disuelta por el mismo Krishnamurti en 1927, acontecimiento que condujo a una amplia crisis en la ST, que terminó en una serie de cismas en la teosofía<sup>107</sup>.

Finalmente, un último acontecimiento a considerar en el desenvolvimiento de nuevas sociedades esotéricas en Costa Rica fue la fundación de la *Iglesia Católica Liberal (ICL)* en 1916. Esta institución, auspiciada por la ST, se organizó en el templo de la comasonería en Londres, Inglaterra. El primer obispo presidente de la *ICL* fue el sacerdote anglicano y católico, además de teósofo y masón, el inglés James Wedgwood. Entre sus primeros obispos figuraron el alegado clarividente, ocultista, sacerdote anglicano y teósofo, el inglés Charles Webster Leadbeater; tres ingleses sacerdotes anglicanos, teósofos y masones; la teósofa, masona y rosacruz, la hija de Annie Besant, la inglesa Mabel Besant-Scott; y el masón y teósofo, el poeta costarricense José Basileo Acuña Zeledón (Imagen 1)<sup>108</sup>.

---

<sup>107</sup> Vernon, *A Star in the East: Krishnamurti*. Lutyens, *Vida y Muerte de Krishnamurti*, 99-108.

<sup>108</sup> Tillett, "Charles Webster Leadbeater, 1854-1934", 591-638.

**Imagen 1**  
**Obispos de la Iglesia Católica Liberal (año no identificado)**



Sentados de izquierda a derecha: Excmo. Rev. Robert King, Rt. Rev. James Ingall Wedgwood, Rt. Rev. Frederick Samuel Willoughby, Rt. Rev. Rupert Gauntlett, Dean Seaton. De pie: José Basileo Acuña (más tarde obispo), Reginald Farrer, tres servidores no identificados, Theodore Bell, Sacerdote no identificado.

Fuente: *The Liberal Catholic Church. Province of The United States* [citado el 19 de noviembre de 2012]: disponible en <http://www.thelccusa.org/about/history.html>

La ICL nació como una hibridación religiosa de elementos del catolicismo con los de la teosofía, en donde la influencia de la difunta Madame Blavatsky era más que evidente. Según sus organizadores, en la nueva liturgia que prepararon se experimentaba al Cristo viviente y se profundizaba en la teosofía y en la doctrina de la reencarnación<sup>109</sup>. Por lo que el proyecto de esta nueva institución eclesial cayó como anillo al dedo a una sociedad tan católica como la costarricense durante una época de crisis de fe en la religión tradicional, en donde fueron necesarias nuevas respuestas ante los cuestionamientos existenciales. Además, esta reinterpretación teosófica del catolicismo hizo que los masones y teósofos de Costa Rica externaran sus preocupaciones y críticas a la institucionalidad de la Iglesia Católica y

<sup>109</sup> Tillett, "Charles Webster Leadbeater, 1854-1934", 591-638. José Basileo Acuña Zeledón, *La Iglesia Católica Liberal: su historia, sus principios y sus fines* (San José: Imprenta Alsina, 1927). Basileo Acuña, *Obras completas*, comp. Peggy Von Mayer (San José: EUCR, 2011), Tomos I-V.

autoridad e infalibilidad papal, y no al creer del católico o las enseñanza católicas. Esta posición fue comprendida por el clero católico costarricense, por lo que no se hizo esperar, como hemos señalado, la condena del Obispo Stork a la teosofía, Besant, la comasonería y el catolicismo liberal.

Entre 1926 y 1927, José Basileo Acuña Zeledón escribió y publicó dos ensayos, con el objetivo de propagar las enseñanzas de la teosofía, la comasonería y el catolicismo liberal en el mundo hispanohablante<sup>110</sup>. El segundo de ellos lo publicó en la Imprenta Alsina, propiedad del masón español Avelino Alsina Lloveras e importante en la publicación de textos de la masonería, la teosofía y el esoterismo en general, durante una época de ampliación de la esfera pública costarricense<sup>111</sup>. De hecho, para ese año, la *ICL* ya contaba con sedes en las ciudades de Chicago, New York –donde se encontraba la Comisión pro-*ICL* para Latinoamérica–, Washington, Londres, París, Huizen, Sidney, Auckland, Port Elizabeth, Adyar, California y San José de Costa Rica. Las dos últimas ciudades se convirtieron en las plataformas de esta institución en el continente americano.

Después observar las formas en que se empezaron a organizar diferentes sociabilidades esotéricas en relación con la masonería, todavía queda por responder por qué una persona que se inició como masón, lo hizo también como teósofo, participó del espiritismo o se convirtió al catolicismo liberal. ¿Qué principios congruentes encontró entre estas posibilidades? ¿Qué respuestas encontró? ¿Qué necesidades sociales fueron satisfechas?

Una primera respuesta podría ser el principio abstracto o teórico de igualdad que existe en estas sociedades, que ante las desigualdades sociales resultantes de la modernidad en las esferas políticas, económicas, culturales o religiosas, pudo ser muy atractivo para las personas de la época. Sin embargo, la masonería al poseer requisitos de admisión, por definición se convirtió en una sociedad censitaria, esto sin olvidar que a lo interno de su dinámica de sociabilidad se construyen jerarquías. Y si bien, la teosofía no incluyó requisitos sexuales, raciales o socioeconómicos para iniciarse en ella, en la práctica no pudo evitar la construcción de jerarquías internas, ya sea por la organización interna de las logias heredada de las corporaciones premodernas o por considerar a algunos de sus miembros como “elegidos con poderes psíquicos latentes”. Asimismo, las contradicciones del discurso de igualdad de la teosofía continuaron en la comasonería, mientras que la *ICL* heredó además los vicios censitarios del cristianismo.

Otro elemento común en estas organizaciones fue la motivación constante al estudio, la formación integral y el crecimiento intelectual de sus miembros en diversas materias. Lo anterior, consideramos, que durante una coyuntura de crisis de fe en la religión tradicional, que se combinó con los límites de la ciencia positiva para explicar diversos cuestionamientos existenciales, así como los males del mundo, motivó a muchas personas a asociarse a estas organizaciones. Esto durante un momento en que “el mundo geográficamente creció” y la sociedad occidental tuvo una mayor comprensión de conocimientos exóticos como los

---

<sup>110</sup> Acuña Zeledón, *La Sociedad Teosófica y el Movimiento Teosófico* (San José: Imprenta María y Lines, 1926) y *La Iglesia Católica Liberal*.

<sup>111</sup> Molina Jiménez y Steven Palmer, *La Voluntad Radiante. Cultura impresa, magia y medicina en Costa Rica* (San José: EUNED, 2004), 21-60.

orientales. Por lo que la posibilidad de participar en la búsqueda de respuestas novedosas, ofrecida por estas sociedades, pudo ser otra razón que motivó a las personas, principalmente a miembros de élites intelectuales a iniciarse en ellas.

Una tercera característica de estas sociedades que consideramos atrajo la asociación de personas, fue que éstas a pesar de poseer un discurso antisectario, especialmente en materia de religión y política, en la praxis social muchas veces más bien se comportaron como agrupaciones religiosas o políticas. Lo importante de lo anterior fue que las personas encontraron nuevas opciones ante sus sinsabores de las instituciones establecidas, y si bien en teoría esto no fue uno de los objetivos de estas organizaciones –con la obvia excepción de la *ICL*–, las creencias en un ser, fuerza o conocimiento superior y la inmortalidad del alma; las autodefiniciones de centros de formación humanística, que buscan la verdad y el crecimiento ético-espiritual de sus miembros; las dinámicas de fraternidad y hermandad; las prácticas electorales en donde todos los miembros son electores y casi todos elegibles; las críticas a algunos males sociales; y los discursos utópicos sobre mejores sociedades; hicieron que muchas personas satisficieran necesidades sociales que las instituciones religiosas y políticas tradicionales no pudieron cubrir. Así entonces, también estas sociedades pudieron representar símbolos o manifestaciones de lo considerado civilizado y moderno para estos años.

## Conclusiones

La prosopografía hecha a los masones determina que éstos practicaron cinco religiones diferentes, pero todas de principios judeocristianos. ¿Cómo se logró la sociabilidad ecuménica en un país como Costa Rica donde el catolicismo estuvo presente en la configuración de casi toda relación social? La respuesta se cifra en tres situaciones.

Primero, en el carácter de sociabilidad que le otorgó la modernidad a la masonería y le permitió asociar individuos de múltiples militancias en ideas, credos y sociabilidades. Segundo, en los discursos análogos de tolerancia y ecumenismo religioso de la logia masónica y del pensamiento liberal de la época. Y tercero, en el tipo de relaciones económicas e intelectuales desarrolladas por muchos miembros de las élites del país, que incluso les llevó a entablar parentescos con extranjeros provenientes del mundo anglosajón y caribeño, que por lo general fueron adeptos a religiones cristianas distintas a la católica o al judaísmo mismo. Este tipo de relaciones fueron comunes en muchos de los miembros de la masonería costarricense.

Finalmente, es necesario señalar que no es posible confirmar que entre los masones de estos años hubo ateos, del mismo modo que se hace con los practicantes de una religión. Empero, los masones participaron del génesis de nuevas ideas que llevó a las primeras manifestaciones de ateísmo en la sociedad costarricense a inicios del siglo XX. De igual manera, si bien no se dispone de un listado de los espiritistas o nigrománticos, debido a los resultados de la prosopografía de los masones de inicios del siglo XX, se observa la participación de masones en los primeros círculos espiritistas del país.

Todo esto sin olvidar que están ubicados en una coyuntura en el mundo occidental de crisis en la fe tradicional, que motivó a los individuos, principalmente a los miembros de

círculos intelectuales, a buscar respuestas novedosas, complementarias o distintas a los cuestionamientos existenciales y espirituales de la época. Ante lo anterior, en una coyuntura en donde se observan las primeras manifestaciones seculares de la vida espiritual y de la cultura en Costa Rica<sup>112</sup>, la masonería funcionó muy bien como una nueva opción, gracias a su discurso deísta y ecuménico, su carácter civilista y a su principio de formación intelectual en conocimientos místicos y esotéricos. De hecho, más allá de las representaciones detractoras de la masonería como una religión civil o de culto a la razón o al mismo demonio, socialmente esta sociedad fue representada como una experiencia ética-espiritual, al nivel de la práctica de una religión o de una doctrina filosófica. Por ejemplo, se ha identificado una interesante editorial del año 1892 en el periódico *El Herald*. En este periódico, dirigido por el literato Pío Víquez, quien no fue masón ni antimasón, el ser masón fue representado como una posibilidad más, ante creencias extremas y contrarias como el cristianismo y el ateísmo, de la siguiente manera:

Si en Costa Rica hay católicos, sea en hora buena, y que esos católicos vayan á [sic] misa; si en Costa Rica hay protestantes, sea en hora buena, y que esos disidentes vayan á [sic] orar á [sic] su capilla iconoclasta; si en Costa Rica hay masones, sea en hora buena, y que los masones se ciñan el mandil; si en Costa Rica hay ateos, sea en hora buena, y que esos locos vayan á [sic] donde les de [sic] su gana. Pero luego que esos católicos, protestantes, masones y ateos hayan hecho á [sic] su devoción los mimos del caso por allá en sus círculos ó [sic] grupos de simpatía y unidad de conciencia, que se presenten en la plaza pública como un solo hombre á [sic] sustentar la ley que es base del orden y la felicidad de todos<sup>113</sup>.

Acerca de este texto, no solamente lo interesante del discurso de Víquez fue su representación de la masonería, sino que con otras palabras expresó de nuevo su propuesta del año anterior (1891) sobre la necesidad de erigir un “nuevo templo a Dios con los materiales modernos”<sup>114</sup>, frase que ejemplifica y expresa el sentir intelectual de estos tiempos.

### **Fuentes primarias**

Archivo Gran Logia de Costa Rica

Actas de tenidas de logias: *Unión Fraternal* 1883-1887; *Regeneración* 1888-1900.

*Anuario de la Gran Logia de Costa Rica 1906*. San José: Imprenta de Avelino Alsina, 1906.

*Anuario de la Gran Logia de Costa Rica 1922-1923*. San José: Imprenta de Avelino Alsina, 1924.

Cassard, Andrés. *Manual de Masonería. El Tejador de los Ritos Antiguo, Escocés, Francés y de Adopción*. New York, 1871.

*Estatutos civiles de la Masonería de Centro América*. San José, 1884.

---

<sup>112</sup> Morales García, *Cultura oligárquica y nueva intelectualidad en Costa Rica*, 71.

<sup>113</sup> HBN, *El Herald* (11 de febrero de 1892): 2.

<sup>114</sup> Pío Víquez, *Miscelánea* (San José: Tipografía Nacional, 1903), reproducido en Morales García, *Cultura oligárquica y nueva intelectualidad*, 83.

*Ficheros de expedientes antiguos 1865-1899.*

*Informe Anual de la Gran Logia de Costa Rica 1901.* San José: Imprenta de José Canalías, 1902.

*Informe Anual de la Gran Logia de Costa Rica 1903.* San José: Imprenta Alsina, 1904.

*Procedimientos de la Gran Logia de Costa Rica 1905.* San José: Imprenta Alsina, 1906.

Registro de firmas de logias: *Esperanza* 1871-1874; *Unión Fraternal* 1883-1887; *Regeneración* 1888-1900; *Unión Fraternal* 1891-1900; *La Luz* 1897-1900; *Libertad* 1898-1900; *Phoenix* 1899-1900.

Archivo Histórico Arquidiocesano de la Curia Metropolitana de San José

*El Eco Católico de Costa Rica* 1883, 1890, 1893 y 1900.

*El Mensajero del Clero* 1897.

Fondos Antiguos (Caja, Tomo, Folios): 325, 1, 82-85.

Archivo Nacional de Costa Rica

Serie Gobernación, Libro 45. 299, Folio 11-11v, “Actas de Fundación de la Sociedad de Estudios Psíquicos” (septiembre 1892).

Archivo Sociedad Teosófica de Costa Rica

“Artículo 11 de la Base Sexta del Reglamento de Vīrya”.

“Historia de la Sociedad Teosófica desde su fundación” (mimeografiado).

“Rama Vīrya, Actas 27 de marzo de 1904 al 31 de mayo de 1908”.

“Rama Vīrya, Actas 14 de junio de 1908 al 3 de marzo de 1912”.

Archivo del Supremo Consejo Centroamericano del Grado 33 de Guatemala

*Registro Masónico del Supremo Consejo Centro-Americano.* Ciudad de Guatemala, 1889-1899.

Hemeroteca de la Biblioteca Nacional

*El Heraldo* 1892.

*Periódico Unión Católica* 1891 y 1896.

*El Grano de Arena* 1896-1899.

*El Instructor* (1904)

*Revista Vīrya Estudios de Teosofía, Hermetismo, Orientalismo Psicología* 1908-1916.

*Claros de luna* 1921-1925.

Otras

Acuña Ortega, Víctor Hugo e Iván Molina Jiménez. “Base de datos del Censo Municipal de San José de 1904”. San José, CIHAC, Universidad de Costa Rica, 1992 - 1997.

Acuña Zeledón, José Basileo. *La Sociedad Teosófica y el Movimiento Teosófico.* San José: Imprenta María y Lines, 1926.

- Acuña Zeledón, José Basileo. *La Iglesia Católica Liberal: su historia, sus principios y sus fines*. San José: Imprenta Alsina, 1927.
- Acuña Zeledón, José Basileo. *Obras completas*. Compiled by Peggy Von Mayer. San José: EUCR, 2011.
- Anderson, James. *Anderson's Constitutions of 1723*. Washington D.C.: Kessinger Publishing, 1924.
- Boyden, William L. *Bibliography of the Writings of Albert Pike*. Washington D.C.: Supreme Council 33°, 1921.
- “Cementerio de Extranjeros de la ciudad de San José”.
- “Cementerio General de la ciudad de San José”.
- Church of Jesus Christ of Latter-Day Saints (The). “Ancestry.com”. Available <http://ancestry.com/>
- Church of Jesus Christ of Latter-Day Saints (The). “Family Search”. Available <http://familysearch.org/eng/default.asp>
- Cowles, John H. *Supreme Council 33rd Degree Or Mother Council of the World of the Ancient and Accepted Scottish Rite of Freemasonry, Southern Jurisdiction, United States of America*. Kentucky: The Standard Printing Co., 1931.
- Field Povedano, Sidney. *El Cantor y la Canción (Memorias de una amistad)*. Traslated by Quintina González and Margarita B. Vda. de Martín del Campo (Mexico D. F.: Editorial Orión, 1988).
- Molina Jiménez, Iván. “Espiritistas de fin de siglo”. En: *La Nación*. February 19<sup>th</sup>, 2012: 7.
- Oficial. *Censo General de la República de Costa Rica. 27 de noviembre de 1864* (San José: Tipografía Nacional, 1868). Disponible en: <http://ccp.ucr.ac.cr/bvp/censos/1864/>
- Oficial. *Censo General de la República de Costa Rica. 30 de noviembre de 1883*. San José: Tipografía Nacional, 1885). Disponible en: <http://ccp.ucr.ac.cr/bvp/censos/1883/>
- Oficial. *Censo General de la República de Costa Rica. 18 de febrero de 1892*. San José: Tipografía Nacional, 1893). Disponible en: <http://ccp.ucr.ac.cr/bvp/censos/1892/>
- Pike, Albert. *Morals and Dogma of the Ancient and Accepted Scottish Rite Freemasonry*. City: Kessinger Publishing, LLC, 2002. Available <http://www.gutenberg.org/cache/epub/19447/pg19447.html>
- Pike, Albert. *Indo-Aryan Deities and Worship as Contained in the Rig-Veda*. City: Kessinger Publishing, 1997.
- Pike, Albert. *Lectures of the Arya*. City: Kessinger Publishing, 1997.
- Povedano de Arcos, Tomás. *Mirando a la Verdad. Conferencia dada en la Resp. Log. Hermes, No. 7, de San José de Costa Rica, por el H. Tomás Povedano, en contestación á los de las RR. HH. Vicente L. y Jorge V.* San José: Imprenta Avelino Alsina, ¿1904?.
- “Scottish Rite masonry in Guatemala and the Supreme Council of Costa Rica”. *Official Bulletins The Supreme Council 33°, Ancient and Accepted Scottish Rite, Southern Jurisdiction of United States of America* 7 (September 26, 1885): 549-550.
- Sherman, Edwin A. *Of the Brief History of the Ancient and Accepted Scottish Rite of Freemasonry*. California: Carruth & Carruth Printers, 1890.
- The Eastern Order of International Co-Freemasonry*. Available <http://comasonic.net/>

Viquez, Pío. *Miscelánea*. San José: Tipografía Nacional, 1903.

## Bibliografía

- Álvarez Lázaro, Pedro. *La masonería, escuela de formación del ciudadano. La educación interna de los masones españoles en el último tercio del siglo XIX*. Madrid: Universidad Pontificia Comillas, 1998.
- Armas Asin, Fernando. “Radicalismo liberal, modernización y tolerancia religiosa en el siglo XIX Latinoamericano”. Ponencia presentada en *19th. International Congress of Historical Sciences*. Oslo, 6-13 agosto, 2000. Disponible en: <http://oslo2000.uio.no/program/papers/s17/s17-asin.pdf>
- Ashcraft, Michael. *The Dawn of the New Cycle. Point Loma Theosophists and American Culture*. Knoxville: The University of Tennessee Press, 2002.
- Ashton, T. S. *La Revolución Industrial*. México D. F.: FCE, 1994.
- Aznar Gil, Federico R. “La Iglesia Católica y la masonería: ¿incompatibilidad teológica?”. En: *Masonería y Religión: Convergencias, Oposición, ¿Incompatibilidad*. Coordinado por José Antonio Ferrer Benimeli. Madrid: Editorial Complutense, 1996.
- Bariatti Lussetti, Rita. “La inmigración italiana en Costa Rica (1821-1968)”. Tesis de Licenciatura en Historia, Universidad Nacional de Costa Rica, 1987.
- Bariatti Lussetti, Rita. *Italianos en América Central. De Cristóbal Colón a la Segunda Posguerra*. San José: Editorial Alma Máter, 2011.
- Baruch Schiffman, Bernardo. *Judíos costarricenses*. San José: Editorial Génesis S. A., 2000.
- Bermejo Martínez, Carlos. *Roberto Brenes Mesén. Conductor e ideólogo de la Costa Rica de 1900-1947*. Heredia: EUNA, 2002.
- Bevir, Mark. “The West Turns Eastward: Madame Blavatsky and the Transformation of the Occult Tradition”. En: *Journal of the American Academy of Religion* 62, no. 3 (1994): 747-767.
- Blanco Segura, Ricardo. *1884. El Estado, la Iglesia y las Reformas liberales*. San José: ECR, 1984.
- Brown, Walter Lee. *A Life of Albert Pike*. Arkansas: University of Arkansas Press, 1997.
- Bullock, Steven. *Revolutionary Brotherhood. Freemasonry and the Transformation of the American Social Order, 1730-1840*. Chapel Hill: University of North Carolina Press, 1996.
- Burns, Bradford. *The Poverty of Progress: Latin American in the Nineteenth Century*. Los Angeles: University of California Press, 1984.
- Calvo Díaz, Antonio. “Masonería y esoterismo: otra visión de la crisis moderna desde la Psicología”. En: *La Masonería Española y la crisis colonial del 98*. Coordinado por José Antonio Ferrer Benimeli. Barcelona: CEHME, 1999.
- Chanta Martínez, René. “Francmasonería, Iglesia y publicaciones impresas en el Salvador: La discusión, 1881”. En: *AFEHC* 2003 (2008). Disponible en: [http://afehc-historia-centroamericana.org/index.php?action=fi\\_affyid=2003](http://afehc-historia-centroamericana.org/index.php?action=fi_affyid=2003)

- Cortijo, Esteban. "Masonería y Teosofía en Iberoamérica: Argentina, México y Brasil". En: *La Masonería Española entre Europa y América*. Coordinado por José Antonio Ferrer Benimeli. Zaragoza: CEHME, 1995.
- Del Solar Guajardo, Felipe Santiago. "La Francmasonería en Chile: De sus orígenes hasta su institucionalización". In: *REHMLAC* 2, no. 1 (mayo-noviembre 2010). Disponible en: <http://rehmlac.com/recursos/vols/v2/n1/rehmlac.vol2.n1-fdelsolar.pdf>
- Dengo, María Eugenia. *Roberto Brenes Mesén*. San José: UNED, 2002.
- Díaz Arias, David. "Construcción de un estado moderno: política, estado e identidad nacional en Costa Rica". En: *Cuaderno de Historia de las Instituciones de Costa Rica* 18. San José: EUCR, 2005.
- Dixon, Joy. *Divine Feminine. Theosophy and Feminism in England* (Baltimore: John Hopkins University Press, 2001).
- Domínguez Arribas, Javier. *El enemigo judeo-masónico en la propaganda franquista (1936 - 1945)*. Madrid: Marcial Pons, 2009.
- Duarte Cavaría, Henry. "El Artículo 75 de la Constitución Política a la Luz de los Convenios Internacionales y la jurisprudencia de la Sala Constitucional". Tesis de Maestría en Derecho Constitucional, Universidad Estatal a Distancia de Costa Rica). Disponible en: <http://uned.ac.cr/posgrados/recursos/documents/Libertadculto.pdf>
- Elias, Norbert. *El proceso de la civilización. Investigaciones sociogenéticas y psicogenéticas* Traducido por Ramón García Cotarelo. México D. F.: FCE, 1989.
- Ferrer Benimeli, José Antonio. *El contubernio judeo-masónico-comunista: del satanismo al escándalo de la P-2*. Madrid: Istmo, 1982.
- Ferrer Benimeli, José Antonio. "Masonería, laicismo y anticlericalismo en la España contemporánea". En: *La modernidad religiosa: Europa latina y América Latina en perspectiva comparada*. Editado por Jean Pierre Bastian. México D. F.: FCE, 2004.
- Fieldhouse, David. *Economía e Imperio. La expansión de Europa. 1830-1914*. Madrid: Siglo XXI, 1990.
- Freitas Gil, Marcelo. "Trabalhadores, Maçonaria e Espiritismo em Pelotas: 1877-1937". En: *REHMLAC* 3, no. 1 (mayo-noviembre 2011). Disponible en: <http://rehmlac.com/recursos/vols/v3/n1/rehmlac.vol3.n1-mgil.pdf>
- Fumero Vargas, Patricia. "Centroamérica: desarrollo desigual y conflicto social 1870-1930". En: *Serie de Cuadernos de Historia de la Cultura* 13. San José: EUCR, 2004.
- Gellner, Ernest. *Naciones y nacionalismo*. Madrid: Alianza Editorial, 1997. Disponible en: [http://profeinformatica.net/Ernest\\_Gellner\\_-\\_Naciones\\_y\\_na.pdf](http://profeinformatica.net/Ernest_Gellner_-_Naciones_y_na.pdf)
- Gil Zúñiga, José Daniel. *El culto a la Virgen de los Ángeles (1824-1935). Una aproximación a la mentalidad religiosa en Costa Rica*. Alajuela: MHJS, 2004.
- González Ortega, Alfonso. *Vida cotidiana en la Costa Rica del siglo XIX*. San José: EUCR, 1997.
- Gueiros Vieira, David. *O protestantismo a maçonaria e a questão Religiosa no Brasil*. Brasília: Editora Universidade de Brasília, 1980.

- Gueiros Vieira, David. "Liberalismo, masonería y protestantismo en Brasil, siglo XIX". En: *Protestantes, liberales y francmasones. Sociedades de ideas y modernidad en América Latina, siglo XIX*. Editado por Jean Pierre Bastian. México D. F.: FCE, 1990.
- Guzmán-Stein, Miguel. "Costa Rica, España y Cuba: Antecedentes, desarrollo e impacto del movimiento de independencia en la sociedad costarricense finisecular y la masonería". En: *La Masonería Española y la crisis colonial del 98*. Coordinado por José Antonio Ferrer Benimeli. Zaragoza: CEHME, 1999.
- Guzmán-Stein, Miguel. "Base de datos para la historia de la masonería en Costa Rica en el siglo XIX". En: *La Masonería en Madrid y en España del siglo XVIII al XXI*. Coordinado por José Antonio Ferrer Benimeli. Zaragoza: CEHME, 2004.
- Guzmán-Stein, Miguel. "La 'Cuestión Confirma' y la represión ideológica: El debate entre el clero reaccionario, el clero liberal y masón y la autoridad vaticana en Costa Rica (1870-1880)". Ponencia presentada en *I Simposio Internacional de Historia de la Masonería Latinoamericana y Caribeña*. La Habana, 5-8 diciembre, 2007.
- Guzmán-Stein, Miguel. "Masonería, Iglesia y Estado: Las relaciones entre el Poder Civil y el Poder Eclesiástico y las formas asociativas en Costa Rica (1865-1875)". En: *REHMLAC* 1, no. 1 (mayo-noviembre 2009). Disponible en: <http://rehmlac.com/recursos/vols/v1/n1/rehmlac.voll.n1-mguzman.pdf>
- Guzmán-Stein, Miguel. "La lapidaria fúnebre-masónica en Costa Rica como fuente de investigación de una comunidad inédita". En: *REHMLAC* 1, no. 2 (diciembre 2009-abril 2010). Disponible en: <http://rehmlac.com/recursos/vols/v1/n2/rehmlac.voll.n2-mguzman.pdf>
- Hammer, Olav. *Claiming Knowledge. Strategies of Epistemology from Theosophy to the New Age*. Leiden & Boston: Brill, 2004.
- Harp, Gillis J. *Positivist republic: Auguste Comte and the reconstruction of American liberalism, 1865-1920*. Pennsylvania: Pennsylvania State University Press, 1995.
- Hernández González, Manuel. "Ilustración y masonería en el clero liberal canario del primer tercio del siglo XIX". En: *Masonería, Política y Sociedad*. Coordinado por José Antonio Ferrer Benimeli. Zaragoza: CEHME, 1989.
- Herrera Balharry, Eugenio. "Los inmigrantes y el poder en Costa Rica". En: *Revista de Historia* 11 (1985). Disponible en: <http://revistas.una.ac.cr/index.php/historia/article/view/3185>
- Herrera Balharry, Eugenio. *Los alemanes y el Estado cafetalero*. San José: EUNED, 1988.
- Hobsbawm, Eric J. *La era del capitalismo*. Traducido por García Fluixá y Carlo A. Caranci. Barcelona: Guadarrama, 1981.
- Hobsbawm, Eric J. *The Age of Empire 1875-1914*. New York: Vintage Books, 1989.
- Hobsbawm, Eric J. *Nations and Nationalism Since 1780: Programme, Myth, Reality*. New York: Cambridge University Press, 1990.
- Hoffmann, Stefan-Ludwig. "Brothers or Strangers? Jews and Freemasons in Nineteenth-century Germany". En: *German History* 18, no. 2 (2000): 143-161.
- Jacob, Margaret. *Scientific Culture and the Making of the Industrial West*. New York: Oxford University Press, 1997.

- Jacob, Margaret. *The Origins of Freemasonry: Facts and Fictions*. Pennsylvania: University of Pennsylvania Press, 2005.
- Jacob, Margaret. "The Enlightenment as Lived: Late Eighteenth Century European Masonic Reformers". En: *REHMLAC* 3, no. 1 (mayo-noviembre 2011). Disponible en: <http://rehmlac.com/recursos/vols/v1/n1/rehmlac.vol3.n1-mjacob.pdf>
- Loaiza Cano, Gilberto. "Cultura política popular y espiritismo. Colombia, siglo XIX". En: *Revista Historia y Espacio* 32 (enero-junio 2009). Disponible en: <http://historiayespacio.com/rev32/pdf/Rev%2032%20Cultura%20politica%20popular%20y%20espiritismo.pdf>
- Ligou, Daniel. *Dictionnaire de la Franc-maçonnerie*. Paris : PUF, 2006.
- Lutyens, Mary. *Vida y Muerte de Krishnamurti*. Traducido por Armando Clavier. Barcelona: Editorial Kairos, 2006.
- Kraft, Siv-Ellen. "To Mix or Not to Mix: Syncretism/Anti-Syncretism in the History of Theosophy". En: *Numen* 49, no. 2 (2002): 142-177.
- Laqueur, Walter. "Fin-de-siecle: Once More with Feeling". En: *Journal of Contemporary History* 31, no. 1 (1996): 5-47
- MacLeod, Christine. *Heroes of invention: technology, liberalism and British identity, 1750-1914*. New York: Cambridge University Press, 2007.
- Marín Araya, Giselle. "Inmigrantes españoles en la ciudad de San José, 1850-1930". Tesis de Maestría en Historia, Universidad de Costa Rica, 2000.
- Martínez Esquivel, Ricardo. "Composición socio-ocupacional de los masones del siglo XIX". En: *Diálogos Revista Electrónica de Historia* 8, no. 2 (agosto 2007-febrero 2008). Disponible en: <http://historia.fcs.ucr.ac.cr/articulos/2007/vol2/6vol8n2martinez.pdf>
- Martínez Esquivel, Ricardo. "Un estudio comparado del establecimiento de logias masónicas en Costa Rica y Guatemala (1865-1903)". En: *Número especial de Diálogos 9º Congreso de Historia Centroamericano* (2008). Disponible en: <http://historia.fcs.ucr.ac.cr/articulos/2008/especial2008/articulos/07-regional/100.pdf>
- Martínez Esquivel, Ricardo. "Masonic Societies of Ideas and their Social Representations in Costa Rica (1865-1899)". En: *CRFF Working Paper Series* 4 (2008): 1-24.
- Martínez Esquivel, Ricardo. "Conspiradores políticos y sectas misteriosas: Imaginarios sociales sobre la masonería en Costa Rica (1865-1899)". En: *Revista Estudios* 22 (2009). Disponible en: <http://estudiosgenerales.ucr.ac.cr/estudios/no22/papers/isecl.html>
- Martínez Esquivel, Ricardo. "Documentos y discursos católicos antimasones en Costa Rica (1865-1899)". En: *REHMLAC* 1, no. 1 (mayo-noviembre 2009). Disponible en: <http://rehmlac.com/recursos/vols/v1/n1/rehmlac.vol1.n1-543rich.pdf>
- Martínez Esquivel, Ricardo. "Sociedades de ideas en Puerto Limón durante la década de 1890". En: *Revista Intercambio. Revista sobre Centroamérica y el Caribe* 7 (2009). Disponible en: [http://ciicla.ucr.ac.cr/revista\\_intercambio/006\\_007/007.pdf](http://ciicla.ucr.ac.cr/revista_intercambio/006_007/007.pdf)
- Martínez Esquivel, Ricardo. "Sociabilidad moderna, impugnación católica y redes masónicas en la Ciudad de Puntarenas (1870-1951)". En: *De Puerto a Región: El Pacífico*

- Central y Sur de Costa Rica 1821-2007*. Oriester Abarca Hernández, Bartels Villanueva and Marín Hernández. San José: SIEDIN, 2010.
- Martínez Esquivel, Ricardo. “La masonería y el establecimiento de la Sociedad Teosófica en Costa Rica (1904-1910)”. En: *La Masonería Española: Represión y Exilios*. Coordinado por José Antonio Ferrer Benimeli. CEHME, Gobierno de Aragón, Departamento de Educación, Cultura y Deporte, 2011.
- Martínez Esquivel, Ricardo. “Modernity and Freemasonry in 19<sup>th</sup> Century Central America”. Ponencia presentada en *Liberalism and Religion: Secularisation and the Public Sphere in the Americas*. London, April 18<sup>th</sup>, 2012. Disponible en: <http://sas-space.sas.ac.uk/4146/1/LIA%2C%20Modernity%20and%20Freemasonry%2C%20Martinez%2C%2018.04.12.pdf>
- Menand, Louis. *The Metaphysical Club. A Story of Ideas In America*. New York: Farrar, Straus and Giroux, 2001.
- Meyer, D. H. “*American Intellectuals and the Victorian Crisis of Faith*”. En: *American Quarterly* 27, no. 5 (1975): 585-603.
- Modern, John Lardas. *Secularism in Antebellum America (Religion and Postmodernism)*. Chicago: The University of Chicago Press, 2011.
- Mola, Aldo Alessandro. “El problema del anticlericalismo y la masonería”. En: *Masonería y Religión: Convergencias, Oposición, ¿Incompatibilidad*. Coordinado por José Antonio Ferrer Benimeli. Madrid: Editorial Complutense, 1996.
- Molina Jiménez, Iván y Steven Palmer. *La Voluntad Radiante. Cultura impresa, magia y medicina en Costa Rica*. San José: EUNED, 2004.
- Molina Jiménez, Iván. “Ateísmo y descreimiento en la ciudad de San José (Costa Rica) a inicios del siglo XX. Una aproximación preliminar”. En: *Estudios Ibero-Americanos XXX*, no. 2 (2004): 39-48.
- Molina Jiménez, Iván. “Del legado colonial al modelo agroexportador. Costa Rica (1821-1914)”. En: *Cuaderno de Historia de las Instituciones* 19. San José: EUCCR, 2005.
- Molina Jiménez, Iván. *La Ciudad de los monos. Roberto Brenes Mesén, los católicos heredanos y el conflicto cultural de 1907 en Costa Rica*. San José: EUCCR y EUNA, 2008.
- Molina Jiménez, Iván. *Moradas y discursos. Cultura y política en la Costa Rica de los siglos XIX y XX*. Heredia: EUNA, 2010.
- Molina Jiménez, Iván. *La ciencia del momento. Astrología y espiritismo en Costa Rica durante los siglos XIX y XX*. Heredia: EUNA, 2011.
- Mommsen, Wolfgang. *La época del imperialismo*. Traducido por Antón Dieterich. Madrid: Siglo XXI, 1998.
- Morales García, Gerardo. *Cultura oligárquica y nueva intelectualidad en Costa Rica: 1880-1914*. Heredia, Costa Rica: EUNA, 1995.
- Monroe, John Warne. *Laboratories of Faith: Mesmerism, Spiritism and Occultism in Modern France*. New York: Cornell University Press, 2008.
- Montero Segura, Daniel Isaac. “La evolución de la tolerancia religiosa en Costa Rica durante los siglos XIX y XX”. Tesis de Licenciatura en Historia, Universidad de Costa Rica, 1978.

- Montufar Rivera, Lorenzo. *Memorias autografiadas*. San José: Lil S. A., 1988.
- Mora Burgos, Gerardo. "Roberto Brenes Mesén: Mito y realidad". En: *Revista de Filosofía* XXXVII, no. 93 (1999): 413-420.
- Murchie, Anita Gregorio. *Imported spices: a study Anglo-American settlers in Costa Rica 1821-1900*. San José: Departamento de Publicaciones del Ministerio de Cultura, Juventud y Deportes, 1981.
- Nelson, Wilton. *Historia del protestantismo en Costa Rica*. San José: IIEF, 1983.
- Nelson, Wilton. "El protestantismo en el siglo XIX". En: *Historia General de la Iglesia en América Latina. Tomo VI. América Central*. Coordinado por Enrique Dussel. Salamanca: Sígueme, 1985.
- Obregón Loría, Rafael y George Bowden. *La masonería en Costa Rica*. San José: Trejos Hermanos, 1938. Tomo II.
- Obregón Loría, Rafael y George Bowden. *La masonería en Costa Rica*. San José: Imprenta Tormo, 1950. Tomo IV.
- Oliva Medina, Mario. *Artisanos y obreros costarricenses 1880-1914*. San José: EUNED, 2006.
- Palmade, Guy. *La época de la burguesía*. México D. F.: Siglo XXI, 1976.
- Picado Gatgens, Miguel. *La Iglesia costarricense entre Dios y el César*. San José: DEI, 1989.
- Pomés Vives, Jordi. "Diálogo Oriente-Occidente en la España de finales del siglo XIX. El primer teosofismo español (1888-1906): un movimiento religioso heterodoxo bien integrado en los movimientos sociales de su época". En: *HMiC: historia moderna i contemporània* 4 (2006). Disponible en: <http://raco.cat/index.php/HMiC/article/view/53274/61304>
- Prothero, Stephen. "From spiritism to Theosophy: "Uplifting" a Democratic Tradition". En: *Religion and American Culture: A Journal of Interpretation* 3, no. 2 (1993): 197-216.
- Rauch, Alan. *Useful knowledge: the Victorians, morality, and the march of intellect*. Durham N.C.: Duke University Press, 2001.
- Rodríguez Dobles, Esteban. "Reconsiderando el Período Liberal: Mentalidad y Sociabilidad. Propuesta teórica para un estudio de las sociedades de creencias católicas y sus conflictividades ante la modernidad en Costa Rica, 1870-1935". En: *Revista Estudios* 22 (2009). Disponible en: <http://estudiosgenerales.ucr.ac.cr/estudios/no22/papers/isec2.html>
- Rodríguez Dobles, Esteban. "Conflictos en torno a las representaciones sociales del alma y los milagros. La confrontación entre la Iglesia Católica y la Sociedad Teosófica en Costa Rica (1904-1917)". En: *REHMLAC* 2, no. 2 (diciembre 2010-abril 2011). Disponible en: <http://rehmlac.com/recursos/vols/v2/n2/rehmlac.vol2.n2-erodriguez.pdf>
- Rodríguez Dobles, Esteban. "Los debates periodísticos entre las sociedades de creencias: católicos, teósofos y espiritistas en la Costa Rica del cambio de siglo (1892-1935)". Ponencia presentada en *XIII Symposium Internacional de Historia de la Masonería Española. Gibraltar, Cádiz, América y la masonería. Constitucionalismo y libertad de prensa, 1812-2012*. Gibraltar, Reino Unido, 11-13 octubre, 2012.

- Rodríguez Sancho, Javier. “El Estado en Costa Rica, la iniciativa pública y privada frente al problema de la pobreza urbana. San José (1890-1930)”. En: *Anuario de Estudios Centroamericanos* 26, no. 2 (2000). Disponible en: <http://redalyc.uaemex.mx/pdf/152/15226203.pdf>
- Salazar Mora, Orlando. *El Apogeo de la República Liberal en Costa Rica 1870-1914*. San José: EUCR, 1998.
- Sanabria Martínez, Víctor Manuel. *La primera vacante de la Diócesis de San José 1871-1880*. San José: ECR, 1973.
- Sanabria Martínez, Víctor Manuel. *Bernardo Augusto Thiel*. San José: ECR, 1982.
- Sánchez Solano, Esteban. “La identificación del desarticulador del mundo católico: el liberalismo, la masonería y el protestantismo en la prensa católica en Costa Rica (1880-1900)”. En: *REHMLAC* 2, no. 2 (diciembre 2010-abril 2011). Disponible en: <http://rehmlac.com/recursos/vols/v2/n2/rehmlac.vol2.n2-esanchez.pdf>
- Santos, Fernanda and José Eduardo Franco. “La insoportable levedad de las fronteras: Sacerdotes y obispos católicos en la masonería portuguesa”. En: *REHMLAC* 2, no. 2 (diciembre 2010-abril 2011). Disponible en: <http://rehmlac.com/recursos/vols/v2/n2/rehmlac.vol2.n2-fsantosyefranco.pdf>
- Saunier, Eric. *Encyclopédie de la Franc-maçonnerie*. Rome : La Tipografica Varese S. p. A., 2000.
- Schifter Sikora, Jacobo, Gudmundson Kristjanson y Mario Solera Castro. *El judío en Costa Rica*. San José: EUNED, 1979. Disponible en: <http://free-ebooks.net/ebook/El-Judío-en-Costa-Rica/pdf/view>
- Snell, Merwin-Marie. “Modern Theosophy in Its Relation to Hinduism and Buddhism”. En: *The Biblical World*: “Part I”, Vol. 5, no. 3 (1895): 200-205 y “Part II”, Vol. 5, no. 4 (1895): 259-265.
- Solano Muñoz, Edgar. “Entre lo simbólico y lo real: las leyes anticlericales de 1884 en Costa Rica”. En: *Revista de Historia* 29 (1994). Disponible en: <http://revistas.una.ac.cr/index.php/historia/article/view/3428/3286>
- Tillett, Gregory John. “Charles Webster Leadbeater, 1854-1934: A Biographical Study”. Ph. D. Thesis in Religious Studies, University of Sydney, Australia, 1986.
- Tortolero Cervantes, Yolia. *El Espiritismo Seduce a Francisco I. Madero*. México D. F.: Conaculta/Fonca 2003.
- Touchard, Jean. *Historia de las ideas políticas*. Traducido por Javier Pradera. Madrid: Tecnos, 2008.
- Urban, Hugh B. “Elitism and Esotericism: Strategies of Secrecy and Power in South Indian Tantra and French Freemasonry”. En: *Numen* 44, no. 1 (1997): 1-38.
- Urbina Gaytán, Chester. “Teosofía, intelectuales y sociedad en Costa Rica (1908-1929)”. En: *Ciencias Sociales* 88 (2000): 139-144.
- Urbina Gaitán, Chester. “Circo, nigromancia y prestidigitación en San José (1867-1914). Una aproximación desde la historia social”. En: *Revista de Ciencias Sociales* 95 (2002). Disponible en: <http://redalyc.uaemex.mx/redalyc/pdf/153/15309509.pdf>

- Urbina Gaitán, Chester. ““El Grano de Arena”, Filosofía y dogmatismo católico en Costa Rica (1896-1899)”. En: *Revista Reflexiones* 90, no. 1 (2011): 135-143.
- Valdés Valle, Valdés Valle, Roberto Armando. “La Masonería y el Gobierno de Rafael Zaldívar (1876-1885)”. En: *Boletín AFEHC* 37 (2008). Disponible en: [http://afehc-historia-centroamericana.org/index.php?action=fi\\_affyid=1976](http://afehc-historia-centroamericana.org/index.php?action=fi_affyid=1976)
- Vargas Arias, Claudio. *El Liberalismo, la Iglesia y el Estado en Costa Rica*. San José: Editorial Guayacán, 1990.
- Vargas González, Hugo. “Procesos electorales y luchas de poder en Costa Rica. Estudio sobre el origen del sistema de partidos (1821-1902)”. Tesis de Licenciatura en Historia, Universidad de Costa Rica, 1996.
- Vázquez Semadeni, María Eugenia. “Historiografía sobre la masonería en México. Breve revisión”. En: *REHMLAC* 2, no. 1 (mayo-noviembre 2010). Disponible en: <http://rehmlac.com/recursos/vols/v2/n1/rehmlac.vol2.n1-mvazquezI.pdf>
- Vernon, Roland. *A Star in the East: Krishnamurti, the Invention of a Messiah*. Palgrave for St. Martin’s Press, 2001.
- Verscheure, Albert Charles Christopher. *19<sup>th</sup> Century Esotericism in Europe and Albert Pike’s Work on the Scottish Rite Degrees of Freemasonry*. Kelowna, St. George’s Lodge 41, 2005.
- Viales Hurtado, Ronny. “Construcción, trayectoria y límites del régimen liberal de bienestar en Costa Rica. 1870-1940”. En: *Número especial de Diálogos 9º Congreso de Historia Centroamericano* (2008). Disponible en: <http://historia.fcs.ucr.ac.cr/articulos/2008/especial2008/articulos/05-Economia/60.pdf>
- Woodberry, Robert D. “The Shadow of Empire: Christian Missions, Colonial Policy, and Democracy in Postcolonial Societies”. Ph.D. Thesis in Sociology, University of North Carolina at Chapel Hill, 2004. Disponible en: <http://prc.utexas.edu/prec/en/publications/articles/2.pdf>